

శ్రీ పరమేశ్వరాయనమః

దివ్యవాణీ సుకృతిప్రాసాదము.

2 వ సుకృతి

దర్శనదర్పణము

గ్రంథకర్త

చివుకుల అప్పయ్యశాస్త్రి,

(దివ్యవాణీ పత్రికాధిపతి)



శ్రీనివాస ప్రింటింగ్ వర్కుస్, సికింద్రాబాదు.

ప్రకాశకులు:

దివ్యవాణీ సుకృతి ప్రాసాదము,

సికింద్రాబాదు

మే 1945

హరిదాసు నిలయము

సర్వస్వమ్యములు ప్రకాశవల్లభి ప్రాచీనదర్పణ

వల: 1-4-0

* *

ది వ్య వాణీ సు కృ తి ప్లా సా ద

శ్రీధరములను కోరువారీ దిగువవారికి వ్రాయ పార్థితులు.

శ్రీరామా బుక్ డిపో.

4000 మార్కెట్ స్ట్రీట్,

సికింద్రాబాద్ - దక్కన్.

* *

*

మ నామ సంకల్ప పాదాభిషేకము

ఈ “దర్శనదర్పణ” మను గ్రంథము శ్రీ దత్తవాణీ
 సుకృతిప్రాసాదమునుండి రెండవ సుకృతిగాఁ బ్రకటింపఁబడి
 నది. ఇది సంస్కృతాంగ్ల హిందీ భాషావిశారదులును, సనా
 తన ధర్మోద్ధారకులు నగు శ్రీ దయానంద స్వాములవారి
 “సత్యార్థవివేక” మనెడి గొప్ప గ్రంథములోని కొంతభాగము
 మాతృకయైనందున శ్రీ స్వాములవారికి కృతజ్ఞతాపూర్వ
 కానేక ప్రణామంబు లర్పించుచున్నాడను. ఇంకలి మంచి
 చెడ్డలు పాఠకులకే వదలిపెట్టితి. ఇద్దానిని సహజాదార్య
 సంపన్నులగు మహారాజశ్రీ చందా నారాయణశ్రేష్ఠిగారు
 ముద్రింపించి ప్రకటింపనిచ్చినందులకు శ్రీ శ్రేష్ఠిగారిని చిరా
 యురారోగై గృహ్యర్థవంతునిగా రక్షించుగాతయని పరమేశ్వ
 రునింబ్రార్థించుచున్నాను.

ఇట్లు,

సుజనవశంవదుడు,

చిరుకుల అప్పయ్యశాస్త్రి

విషయసూచిక.

వేదోపాంగములు

న్యాయదర్శనము

వైశేషికదర్శనము

యోగదర్శనము

సాంఖ్యదర్శనము

కర్మమిమాంసాదర్శనము

ద్వేమిమాంసాదర్శనము

బ్రహ్మమిమాంసాదర్శనము

దివ్యవాణీ సుకృతిప్రాసాదము

శ్రీహరబ్రహ్మణేనమః.

దర్శనదర్శణము.



శ్లో॥ “ ఉచ్చై ర్గతి ర్జగతి సిన్ధ్యతి ధర్మత శ్చే
త్తస్య ప్రమాచ నచనైః కృతకేతరై శ్చే
త్తేషాం ప్రకాశనదశా చ మహీసురై శ్చే .
త్తా నంతరేణ నిపతే త్కృన్వను మత్ప్రణామః”

—♦వేదోపాంగములు.♦—

బాహ్యజగదున్నతికి శిల్పసంబాధీయోన్నతి ప్రథమ
సోపాన మని తలచిన ట్లాతర్జగదున్నతికి దార్శనికోన్నతి ప్రథ
మసోపాన మని యెంచవచ్చును. ఎట్లు రాజసీబుద్ధివికాసము,
శిల్ప, కళా, ప్రభృతుల యున్నతిమూలమునఁ బ్రమాణితమగు
చున్నదో యట్లే సాత్త్వికీబుద్ధివికాసము, దార్శనికోన్నతిద్వార
మునఁ దెలియఁగలదు. ప్రపంచములోనేయేజాతులు జ్ఞానోన్నతి
యందగేసరములగుచున్నవో వానిలో దార్శనికబుద్ధి యుద
యించుట స్వతస్సిద్ధము. ప్రాచీనములగు ఆరేబియా, యిజిప్టు
రోమను, జాతులలోను, నర్వాచీనములగు యూరోపు, అమెరి
కా, జాతులలోఁగూడనేతద్జ్ఞానపరిణామానుసారముగా దార్శనిక

జ్యోతిర్వికాసము యథాసంభావముగా నయియున్నది.
కాని యార్యజాతిలోని దార్శనిక జ్ఞానావిర్భావమునకు వారి
దార్శనికోదయము సాటిరాజాలదు. పాశ్చాత్యనార్యజాతి
యొక్కయు, నర్వాచీనాన్యజాతులయొక్కయు, దర్శన
శాస్త్రములఁ దెలిసికొనినవారుమాత్రమే, యర్వాచీనము
లగు నన్యజాతులు దమ దార్శనికవిచారమం దింతవఱకు వృద్ధ
గురువగు భారతజాతిసన్నిధిలో నొకచిన్నవిద్యార్థిగానే యున్న
వని సామాన్యముగా విచారించినయెడలను దెలిసికొనఁగలరు.
ఈలోకమందు రెండుశక్తు లున్నవని తెలియుచున్నది. జడశక్తి
యొకటి, చేతనశక్తి మఱియొకటి, శారీరకశక్తియొకటి, జీవనశక్తియిం
కొకటి, ప్రకృతిశక్తియొకటి, పురుషశక్తి వేఱొకటి. వీనిలో జడశక్తి
స్థూలమును మఱియుఁజేతనశక్తి, యతిసూక్ష్మము న తీంద్రియ
ము నైయున్నది. జడశక్తిరాజ్యము, జగత్సృష్టివిస్తారమందుఁ
గలదు. చేతనభావరాజ్య మద్దానికంటెఁ బైనిఁగలదు. జడశక్తి
సాధారణముగా ననుభవయోగ్యమై యుండును. గాని చేతన
భావము జడరాజ్యములోని శేషసీమలోఁ బ్రవేశించినతరువాతఁ
గేవల మనుమానించుటకుఁ దగినదిగా నుండును. ప్రస్తుతమం
దర్వాచీనాన్యజాతులలో నెన్నిదర్శనశాస్త్రములు ప్రకటింపఁ
బడినవో యవన్నియు నిప్పటికిని జడజగత్తునందే తిరుగుచున్నవి.
వారు జడజగత్తులో విశేషముగా ననేకపరిశోధనములు గావించి

నప్పటికిఁ జేతనజగత్తును దూరమునుండికూడ నిరీక్షింపఁ జాల
 కున్నారు. అర్వాచీనులగు నన్యనిజాంసులన్న నో జడరాజ్య
 ములో నేదో కొంతపరిశోధనమును చేయున్నారు. అయినప్ప
 టికి వారికి జడభావముకంటె వేతైన చేతనభావ మొకటి
 యున్నదా? లేదా? యను నీజ్ఞాన మితనవలకుఁగలుగ లేదు. వారి
 కిట్టిదశ యెప్పుడుండినదో, వారు ప్రకృతిరాజ్యములోనే తిరు
 గుచు దానియందే సర్వవిషయములున్నవని తలంచిన ట్లేప్పుడు
 గనుఁగొనుచున్నామో, యెప్పుడు పురుషునిసామాన్యజ్ఞానమూత్ర
 గూడ వారికింతవలకుఁజిక్కియుండలేదని యెఱుఁగుచున్నామో,
 యెప్పుడు జీవభావము, పురుషభావము, ఈశ్వరభావము,
 బ్రహ్మభావముమున్నగు చేతనజగత్తునకు సంబంధించిన యేభా
 వముయొక్కయు యధార్థరూపము వారియూహలోఁ దట్టి
 యుండనేలేదనియు, నితనవల కర్వాచీనులగు దార్శనికులు జడ
 జగత్తులోని మాయారాజ్యమునందే పొరబాట్లఁ బడుచున్నా
 రనియుఁదెలిసికొనుచున్నామో యప్పు డికను వారు దార్శనిక
 జ్ఞానములో బాలకులేయని యేల విశ్వసింపఁగూడదు? అంతర్జ
 గత్తునకు సంబంధించిన విచారరూపమహాసాగరమునకు రెండు
 దరులు గలవు. ఈవిస్తారమైన సంసార మనునది యొకగట్టు.
 బ్రహ్మసద్భావరూప మైన నిర్వాణపదము మఱియొకగట్టునై
 యున్నది. ఈవిచారభూమిలో నొకటి సంసారరూప మింద్రియ

గమ్యవిషయమును, మఱియొకటి యతీంద్రియబ్రహ్మపదమునై
 యుండును. అర్వాచీనులగు దార్శనికులో, మొదటిగట్టానుండి
 కొంతముందునకుఁ బోయిరి. కాని యీవిస్తృతమగు మహాసము
 ద్రములోఁ గొలఁదిదూరముదాక ముందుఁజని వెంటనే నిరాశ
 గలవారలై తిరిగి వెనుకకుఁ జూడఁగడంగిరి. మఱియుఁ దమజ్ఞా
 నశక్తి యసంపూర్ణమైనదగుటచేత వా రీమహాసముద్రము
 యొక్క నాల్గువైపులందును, బూర్వభూమిసదృశమైనదియు,
 దృశ్యవిషయమయినదియు నగు సంసారమే యున్నదని తెలిసి
 కొనఁమొదలిడిరి. వారికిఁ గేవల మొకతటమునంగతియే విదిత
 మగుటంబట్టివారు కేవలమిట్టిమహాజ్ఞానసాగరములోపల దిగ్భ్రమ
 వశు లగుచున్నారు. ఈకారణమునుబట్టి యున్నదంతయు,
 జడప్రకృతియే యని వారికిఁ దెలిసినది. ఇందుల కార్యజాతిలో
 నేప్రకారముగా జ్ఞానావిర్భావమయ్యెనో యాప్రకారముగా
 సర్వాచీనులయందుఁ గాకపోవుటయే ప్రధానకారణమై
 యున్నది. ఆర్యజాతి కంతర్దృష్టిగలిగెడిశైలియేదనఁగా, అగ్రసర్ణ
 మంచుజన్మించిన బ్రాహ్మణశ్రేణులు స్వధర్మపాలనపూర్వకము
 గాఁజిత్తశుద్ధిని బొంది తర్వాత విషయవైరాగ్య సంపన్నతగల
 వారలై నివృత్తిమార్గగాములగుచు యోగసాధనపరాయణు
 లగుటయే యైయున్నది. ఇట్లుచెప్పఁబడిన యోగిజనుల సమా
 ధిలోనున్న బుద్ధిమూలమున నే దార్శనికసిద్ధాంతము ప్రకటమై

నదో యది దప్పక భ్రాంతిరహితమే కాంగలదు అర్వాచీన జాతులలో నార్యజనోచితశైలి నామమాశ్రముగూడ లేదు. వారియందుఁ గేవలము సాధారణబుద్ధిమూలమున ననుసంధాన ముజేసి వెలుపలనుండి లోపలకుఁ బోవుచున్నది. మొత్తముమీఁద వారి దార్శనికములో భ్రాంతిరహితసిద్ధాంతము ప్రకటమగుట సంభవింపదని తేలినది.

అధ్యాత్మికోన్నతి కేడు క్రమములుగలవు. ఆయేడు క్రమములనే యనుసరించి వైదికదర్శనశాస్త్రములనుగూడఁ బూజ్యపాదులగు మహర్షులు కేవలమేడుతరగతులలోనే విభాగించిరి. ఈయేడింటిలో విరోధప్రతీతికారణము శ్రీవేదవ్యాసులవారిచే నిట్లుచెప్పఁబడుచున్నది,

“ సప్తానాం జ్ఞానభూమీనాం । సాధకస్యాఖిలస్యచ
భేదాద్విరోధ ఇత్యేకం । దగ్ధసేష ప్రతీయతే ”

ఏడుజ్ఞానభూములు, వానిసాధకులు, భిన్న భిన్నముగా నుండుటంబట్టి దర్శనశాస్త్రములలో విరోధము ప్రతీతి యగుచున్నది. వాస్తవములో విరోధమొత మాత్రమునులేదు. ఆవిషయము ముందుఁ జెప్పఁబడును. ఈసప్తదర్శనములు త్రిభావములనుసరించి త్రిభాగములలో విభాగింపఁబడినవి. ఎల్లన, న్యాయదర్శనము, మఱియు నైశేషికదర్శనము పదార్థవాదసంబంధీయములు. అట్లే యోగదర్శనమును, సాంఖ్యదర్శనమును,

సాంఖ్యప్రవచన సంబంధీయములు. కర్మమిమాంసయు, భక్తి
 మిమాంసయు, బ్రహ్మమిమాంసయు నీమూఁడును, వేద
 ములకాండత్రయము ననుసరించి మిమాంసా సంబంధీయదర్శన
 ములని యనఁబడుచున్నవి. ఈసప్తదర్శనముల కంటె నితరమగు
 దార్శనిక సిద్ధాంత మార్యగణ మంగీకరింపదు. నీనికంటె వేఱే
 దైన నొకదర్శనము గనుటగాని, వినుటగాని సంభవించినచో
 నది యంతర్భావరూపముగా నీసప్తదర్శనములలోఁజేరి
 యుండును. ఆత్యంతికదుఃఖనాశము, నిత్యానందప్రాప్తిని, గలిగిం
 చుటయే యీసప్తదర్శనముల ముఖ్యోద్దేశమైయున్నది. ప్రకృతి
 విలాసరూపమగు సంసారము దుఃఖమయమైనది. అందు
 నుఖమేదిగలదో యదిగూడ తుణభంగురమై దుఃఖముమొక్కఁ
 పూర్వరూపమాత్రమే యైయున్నది. దీనింబట్టి నిత్యానంద
 మయుండును, నమృత పుత్తుండు నగు జీవుండు, నశ్వర సుఖ
 మయమును, దుఃఖపూర్ణమునగు నిట్టి సంసారములో నుఖ
 లాభము బొందనేరడు. కనుకనే జీవుఁడాత్యంతిక దుఃఖనాశము
 కొఱుకును, సుఖప్రాప్తికిని నిట్లట్లు భ్రమించుచున్నాఁడు, దర్శన
 శాస్త్రము జీవుని దుఃఖమయ సంసారమునుండి విముక్తుని జేసి
 యానందమయమగు బ్రహ్మధామములోఁ బ్రవేశింపఁజేయు
 గలదు, దీనింబట్టి దీనికి దర్శనశాస్త్రమని పేరుగలిగినది. ఎల్ల
 దర్శన శాస్త్రములందును బ్రతిపాక్ష్యనిషయము దుఃఖనాశము,

సుఖప్రాప్తియు నైనప్పటికిఁ బ్రథమజ్ఞాన భూమిదర్శనములతోఁ బ్రకృతिसంబంధ మెక్కువగా నైనందున దానిలోఁ బ్రధానముగా దుఃఖనాశమే లక్ష్యభూతము. మఱియు సంతిమజ్ఞానభూమిదర్శనములతోఁ బ్రకృతికంటెఁ బరము, నానందమయమునగు బ్రహ్మభావముయొక్క సంబంధము హెచ్చగుటంబట్టి దానిలో నిత్యానందమయ స్వరూపస్థితి, యతిశయముగా లక్ష్యభూతమై యున్నది. ఈసప్తదర్శనములలోని మూడువిభాగాల నీరీతిగా గూడ బోధపరచుకొనవచ్చును. ఎట్లన, మొదటిరెండుదర్శనములు ఘోరవిజ్ఞానమనఁగా ననుమానమునుండి దుఃఖనివృత్తిఁ జేయు భూమినిజూపును. రెండవ రెండుదర్శనములు, సూక్ష్మవిజ్ఞానమనఁగా మధ్యభూమిలో నిలిచి దుఃఖనివృత్తి, సుఖప్రాప్తి యను నీరెంటిరహస్యమును దెలుపును. మిగిలిన మూడదర్శనములు, కారణవిజ్ఞానమయములైనవి. అనఁగా వానిలోఁగ్రమముగా నుత్తరోత్తర మత్యంత దుఃఖనివృత్తిజేయు నవస్థయొక్క స్వరూపము నిర్ణయమగుచుండును. ఇప్పుడీసప్తదర్శనముల సంతక్షేపవృత్తాంతమునుజూపి యీవిషయముంగూర్చి విచారింపకొందము.

—♦ న్యాయదర్శనము. ♦—

న్యాయదర్శనము గౌతమమహర్షులచే రచింపఁబడినది. దీనిని నాస్తికీకి యనియు, అక్షపాదదర్శనమనియుఁ జెప్పెదరు.

ప్రమాణములవలనఁ బదార్థనిరూపణము, లేక యితరులకు
 బోధించుటకై ప్రతిజ్ఞ, హేతువు, నుదాహరణము, నుపనయము,
 నిగమనము, ననునీ పంచావయవముల యనతరణమునకు న్యాయ
 మనిపేరు. న్యాయదర్శనమును బ్రధానముగా మూఁడు భాగ
 ములలో విభాగింపవచ్చును. ఎట్లన, తర్కము, న్యాయము,
 దర్శనము, నని. తర్కాంశములోఁ దర్కనిర్ణయము, పాదము,
 జల్పము, వితండము మున్నగు విషయములుండును. న్యాయాం
 శములోఁ బ్రమాణము మున్నగు విషయముల చర్చ చేయఁ
 బడును. మఱియు దర్శనాంశములో నాత్మానాత్మ విచారము
 గలదు. న్యాయదర్శన మైదధ్యాయములలో విభజింపఁబడినది.
 మఱియునొక్కొక్క యధ్యాయములో రెండేసి రెండేసియాహ్ని
 కములుగలవు. దీనివలన గౌతమమహర్షులవారు పదిదినము
 లలో న్యాయదర్శనమును రచించినట్లు తెలియుచున్నది. న్యాయ
 దర్శనములోఁ జెప్పఁబడు విషయము దుఃఖనివృత్తియై యున్నది.
 సంసారము దుఃఖమయము. ఇందేమైన సుఖమున్నచో నదిగూడ
 దుఃఖముతోఁగూడిన దగుటంబట్టి దుఃఖమేయగును. జన్మము
 గలుగుటయే దుఃఖకరము. అందువలన దుఃఖము నశింపవలయు
 నని యిచ్ఛయున్నయెడల జన్మమును నశింపఁజేయవలయును.
 జన్మమునకుఁగారణముప్రవృత్తి. ప్రవృత్తికిఁగారణమురాగద్వేష
 మోహత్మకమగుదోషము. దోషముగూడ మిథ్యాజ్ఞానము

వలనఁబుట్టఁగలదు. అందువలన మిథ్యాజ్ఞానమును నష్టముజేయఁ దగినది. లేనిచో దుఃఖనివృత్తి గానేరదు. ఇందులకు గౌతమ మహర్షులవా రిట్లు సూత్రీకరించుచున్నారు.

“ దుఃఖజన్మప్రవృత్తి దోషమిథ్యాజ్ఞానానాముత్తరోత్తరాపాయే
తదనన్తరాపాయా దపవర్గః ”

ఉల్లేఖింపఁబడినదుఃఖము, జన్మము, మున్నగువానికుత్త రోత్తరము నాశమయి తుదలో మిథ్యాజ్ఞానము నైతము నాశ నమైనందువలన జీవునకు ముక్తిగలుగును. మిథ్యాజ్ఞానము నష్ట మగుట కేమి యుపాయముగలదు? న్యాయదర్శనముయొక్క సమ్మతిలో మిథ్యాజ్ఞానము నశింపజేసెడి యుపాయము తత్త్వ జ్ఞానమే యైయున్నది. అందువలనఁదత్త్వజ్ఞానలాభము వలననే యపవర్గ మనఁగా నాత్యంతికదుఃఖనాశనము గాఁగలదు.

తత్త్వజ్ఞాన మెచినికిఁగావలసినది ? దీనికి సమాధానము న్యాయదర్శనమందిట్లున్నది.

“ ప్రమాణప్రమేయసంశయ ప్రయోజనదృష్టాంతసిద్ధాంతావయవ
తర్కనిర్ణయవాదజల్ప వితండా హేత్వాభాసచ్ఛల జాతినిగ్రహ
స్థానానాం తత్త్వజ్ఞానాన్ని శ్చేయసాధిగమః ”

నిశ్చేయసపదవి లేక యాత్యంతికదుఃఖనివృత్తికొరకు
“ ప్రమాణ, ప్రమేయ, సంశయ, ప్రయోజన, దృష్టాంత, సిద్ధాంత, తావయవ, తర్క, నిర్ణయ, వాద, జల్ప, వితండా,

హేత్వాభాస, చ్ఛల, జాతి, నిగ్రహస్థానము లనెడి యీపనునాఱు పదార్థముల తత్త్వజ్ఞానము గావలసియున్నది. న్యాయదర్శనములో నీహేడశపదార్థముల లక్షణవిచారము దివ్యపద్ధతిగాఁ జేయఁబడినది. దీని సంతే పవర్ణన మీదిగువ వ్రాయఁబడుచున్నది.

వీనిలో మొదటి పదార్థము ప్రమాణమైయున్నది. యథార్థజ్ఞానమునకు “ప్రమ” యనిపేరు. ప్రమ కే కారణ మనగా యథార్థజ్ఞానలాభము గలిగించు నుపాయము గలదో దానిని “ప్రమాణ” మని చెప్పెదరు. న్యాయదర్శన మతములోఁ బ్రమాణము నాల్గు తెఱంగులుగా నున్నది. (1) ప్రత్యక్షము, (2) అనుమానము (3) ఉపమానము (4) శబ్దము. ఇంద్రియములమూలమునఁ బొందఁబడిన జ్ఞానము ప్రత్యక్షము, అనుమానమును గూర్చి గౌతమమహర్షులవా రిట్లు చెప్పియున్నారు.

“ అథ తత్సూర్యకం త్రివిధ మనుమానం పూర్వవ

త్వేషవ త్సామాన్యతో దృష్టంచ ”

అనుపశ్చిత్తనఁగా లింగదర్శనమునకుఁ దగువాత నే ప్రమాణము లేక జ్ఞాన మనఁగా లింగలింగుల కుండెడి సంబంధజ్ఞానమున్నదో దానిని “అనుమాన” మనివచింతురు. అనుమానము ప్రత్యక్షపూర్వక మైనది. ఎందుల కందురా? లింగము ప్రత్యక్షముగానందువలన లింగలింగుల సంబంధము స్మరింపఁబడనేరదు.

ఎట్లన? పొయ్యిలో నున్న “అగ్ని (లింగి) పొగ (లింగము)-
 ఈరెండు నొకచోట నుడుట మొదటినుండి చూచినమీఁదనే
 యెప్పుడైనను గొండ్లపైఁ బొగ గన్నడినచో నగ్ని యచ్చట
 నున్నట్లనుమానించుటకువీలుగల్గును. అనుమానము త్రివిధముగా
 నున్నది. (1) పూర్వవత్తు (2) శేషవత్తు (3) సామాన్యతో
 దృష్టము. మేఘమును జూచి వాననుగూర్చి యనుమానించుట
 “పూర్వవదనుమానము” ఇందుఁగారణముం గాంచి కార్య మచ
 మానింపఁబడినది. నదిలో జలసమృద్ధిని జూచి పర్వతముపై వాన
 పడిన ట్లనుమానించుట, శేషవదనుమానము. ఇందుఁ గార్య
 మును గని కారణ మూహింపఁబడినది. కారణముగాని కార్యము
 గాని లేకపోయి నప్పునికి సామాన్యముగా జూచి యేది యను
 మానింపఁబడుచున్నదో యాయనుమానము “సామాన్యతో
 దృష్టము, మని వచింపఁబడును. ఎచట నొకదానితో రెండవ
 దాని కుపమాన మీఁబడుచున్నదో యది యుపమానమని
 యనఁబడు చున్నది. న్యాయద్యరసమతముతో సాదృశ్యజ్ఞాన
 సాధక ముపమాన మని యనఁబడును. ఎట్లన,

“ ప్రిసిద్ధ సద్భావై త్సాధ్యసాధన మపమానం ”

పశువులో గోసాదృశ్యము, ముఖమందుఁ జంద్రునిసాదృశ్యము,
 మున్నగువాని జ్ఞాన మెద్దానినలన లభించుచున్నదో దానిని

నుపమాన మని చెప్పెదరు. శబ్దలక్షణమునందు గౌతములవా రిట్లు వచించియున్నారు.

“ ఆప్తాపదేశశశ్శబ్దః ”

భ్రమప్రమాదరహితమగు వాక్యమును “ఆప్త వాక్య” మనియ నె దరు. ప్రమేయ మనఁగాఁ బ్రమాణ విషయము. ఇది పంఢ్రెండు రీతులుగా నున్నది. (1) ఆత్మ (2) శరీరము (3) ఇంద్రియము (4) అర్థము (5) బుద్ధి (6) మనస్సు (7) ప్రవృత్తి (8) దోషము (9) ప్రేత్యభావము (10) ఫలము (11) హఃఖిము (12) అపవర్గము లని. ఆత్మ దృష్ట్యయు భోక్తయు నై యున్నాఁడు. ఇచ్ఛ యు, ద్వేషము, ప్రయోజనము, సుఖము దఃఖిము మున్నగునవి యాత్మలింగములైయున్నవి. ఆత్మకు భోగస్థానము శరీరము, మతియు భోగసాధనము లింద్రియము లై యున్నవి. ఇంద్రియము లైదువిధములుగా నుండును. (1) ఘ్రాణము (2) రసనము (3) చక్షువు (4) త్వక్కు (5) శ్రోత్రము, లని. ఇంద్రియగణముభూత ములనుండి పుట్టుచుండును. భూతము లైదు రీతులుగా నున్నవి. (1) పృథ్వీ (2) అప్పు (3) తేజస్సు (4) వాయువు (5) ఆకాశ ము. ఘ్రాణేంద్రియము పృథ్వీసంబంధమైనది. రసనేంద్రియ ము జలసంబంధము. చక్షురేంద్రియము తేజస్సంబంధము. త్వ గింద్రియము వాయుసంబంధము, శ్రోత్రేంద్రియ నాకాశసంబంధమునై యున్నది. ఇంద్రియ విషయముల నామము లర్థములు.

ధూతేంద్రియమునకు విషయము గంధము, రసనేంద్రియమునకు
 విషయము రసము. చక్షురింద్రియమునకు విషయము రూపము.
 త్వగింద్రియమునకు విషయము స్పర్శము. శ్రోత్రేంద్రియము
 నకు విషయము శబ్దమునైయున్నది. స్మరణము, అనుమానము
 సంశయము, సుఖము లోనగు పృత్యక్షవిషయముల కింద్రియము
 మనస్సు. ప్రవృత్తి, మూడు ప్రకారములుగా నున్నది. (1)
 శారీరికము (2) వాచికము (3) మానసికము. దోషము
 త్రివిధములుగానున్నది. (1) రాగము (2) ద్వేషము (3)
 మోహము. కామము తృప్త్యమున్నగునవి “రాగ” మనబడును.
 క్రోధము, ఈర్ష్యలోనగునవి “ద్వేష” మనబడును. మిథ్యాజ్ఞానము
 ప్రమాదము మొదలగునవి “మోహ” మనబడును. మాటి
 మాటికి జరుగుజన్మమరణములనామము ‘ప్రేత్యభావము. దోషము
 వలనను బ్రవృత్తి వలనను గల్గిన సుఖదుఃఖములయనుభవఫలము
 బాధనయనగా దాపలక్షణమగు దుఃఖమైయున్నది. నిశ్చయ
 జ్ఞానములేని దానిపేరు సంశయము. సాధారణధర్మజ్ఞానము, అసా
 ధారణధర్మజ్ఞానము, విప్రీతిపత్తి, ఉపలబ్ధి, అనుపలబ్ధియను
 నీయైదు సంశయకారణములయియున్నవి, దేనిని లక్ష్యమందుంచి
 కొని ప్రవృత్తియగుచుండునో దానిపేరు ప్రయోజనము.
 ఏవిషయములో సాధారణుల (తాకిరుల) యు, మేధా
 వుల (పరీక్షకుల) యు, మతభేదములేదో దానిపేరు,
 దృష్టాంతము.

అర్థముయొక్క యభ్యుపగమము లేక నిశ్చయ మేదియున్నదో దానిని “సిద్ధాంత”మని యనెదరు. ఏశబ్దములను లేక వాక్యముల ననుసరించి సాధింపఁదగినయర్థమనఁగా సాధ్యసిద్ధియగు చున్నదో దానిని న్యాయమని వచింతురు. న్యాయముయొక్క యేక దేశ మవయవము. అవయవ మై పువిధములుగా నున్నది. ప్రతిజ్ఞ, హేతువు, ఉదాహరణము, ఉపనయము, నిగమనము. ఈన్యాయాంశములలోఁదొలుత నొక ప్రస్తావమో లేక యొకప్రతిజ్ఞయో చేయఁబడును. తరువాత దానికి హేతువు నిర్దిష్టమగును. అటుపిమ్మట నుదాహరణమూలమున హేతువున కున్న కారణము దృఢీకరింపఁబడును. ఇట్లు హేతునిర్దిష్టమైనమీఁదఁ గార్యస్థలమందు దాని కుపనయ మనఁగా బ్రయోగము జరుగును. చివరకు దానిమూలమున నిగమన మనఁగా సిద్ధాంతమగుచున్నది. ఏవిషయములోని సత్యమెఱుంగఁబడదో యావిషయమందలి తథ్యజ్ఞానముకొఱకు, గారణోపపత్తి ననుసరించి యొకపక్షము యొక్క సంభావనయగుచున్నదో దానిని దర్శనమని కొఱవేరుతురు. ఏవిషయముయొక్క యైన తత్వమెఱుంగఁబడక నిశ్చయవలన దానిని గుత్తెఱుంగవలయునను కోర్కె-సహజముగాఁ గల్గుచుండును. ఎఱుంగవలయునను నిచ్చజనించుటవలననే పరస్పర విరుద్ధములుగా నుండువాక్యముల చర్చ జరుగును. ఇట్లు సాధయింపఁబడెడి రెండుధర్మములలో నే ధర్మమునకుఁగారణోపపత్తి

గల్గుచున్నదో దానికొకటకు “ఇదియిట్లు కాదగినది.” అనెడి
యిట్టి సంభావనగూడ నగుచుండును. ఇట్టిసంభావననే తర్క-
మనివచింతురు. ప్రమాణమునకును. దర్శమునకు నే ఫలము
గలదోదానికి నిర్ణయ మనినామము. అనఁగా, స్వపక్షస్థాపనమూల
ముగా లక్షీభూతార్థమేదో దానికి “నిర్ణయ”మనిపేరు. తత్వనిర్ణ
యోద్దేశమువలన నే కథ నడుపఁబడుచున్నదో దానిని “వాద”
మనియుండురు. అనఁగాఁదనజయముపైఁగాని ప్రతిపక్షీపరాజయ
ముపైఁగాని యెంతమాత్రము లక్ష్యముంచక కేవలము తత్వనిర్ణ
యము జేయుటయందే యే కథోపకథనము నడుచునో యదియే
“వాదము.” తత్వనిర్ణయమునుగూర్చి లక్ష్యపెట్టక ప్రతిపక్షీపరా
జయమును, స్వపక్షజయమును గోరి యేశాస్త్రార్థము జరుగునో
దానికి “జల్ప”మని నామము. జల్పములో వాదిప్రతివాదు లిరు
వురును స్వపక్షస్థాపనమును బరపక్షప్రతిపేధమును లక్ష్యమునం
దుంచుకొందురు, స్వపక్షమని యేదియు నుంచికొనక కేవలము
పరపక్షము ఖండించుటకొక కే శాస్త్రార్థమగునో యది “వితం
డ”వాద మని చెప్పఁబడును. దుష్టమగు హేతువుయొక్క పేరు
హేత్వాభాసము. అనఁగా నేది హేతువురీతిఁబ్రతీతియయ్యు వాస్త
వములో హేతువు గానేరదో దానిని హేత్వాభాస మని యనె
దరు. ఏయర్థముకొకట వాక్యప్రయోగము చేయఁబడునో దానికి
విపరీతమగు నర్థమును గల్పించి దోషోద్భావనచేయుటకుఁ జేరు

“ఛలము.” ఎట్లనగా, “నవకంబలోయం మనుష్యః” ఈవాక్యములో వక్తయభిప్రాయమేమనగా, ఈమనుష్యుడు క్రొత్త గొంగడి గలవాడని యున్నది. కాని ఛలవాది యగువాడు ఈ మనుష్యునిదగ్గర దొమ్మిదిగొంగళ్లున్నవని చెప్పును. వ్యావృత్తి నపేక్షింపక కేవలము సాధర్మ్యవైధర్మ్యములబలమున నే దోషమియబడుచున్నదో దానికి “జాతి”యనిపేరు. దీని కిరువది నాలుగుభేదములుగలవు. ఇవి మూలదర్శనములోఁజూడఁగినవి, దేనిమూలమున విచారకార్యమునకువిపరీతజ్ఞానము లేక ప్రకృత విషయములోని యజ్ఞానము ప్రకటమగుచున్నదో దానికి నిగ్రహస్థాన మనిపేరు. తొలుత నొకవిధముగాఁ బ్రతిజ్ఞ గావించి తరువాత దానిని విడిచిపెట్టుట, రెండవపక్షమునందు దోషములున్నప్పటిని దోషోద్భావనసేయాకుండుట, ఎదిరిచేఁ దనపైఁజూపఁబడినదోషములను ఖండింపకుండుట, మున్నగునవి నిగ్రహస్థానమునకు లక్షణములై యున్నవి. గౌతమమహర్షులవారి సమ్మతిగో నీషోడశపదార్థములతత్త్వజ్ఞానముచే ముక్తి గలుగుననియున్నది.

శరీరముతో నాత్మకు సాయోగమున్నందువలన “అహ” మ్మను జ్ఞాన ముదయమయి యాత్మకు దుఃఖ మగుచున్నది. ఇందులకై శరీరమునుండి యాత్మను వేఱుచేయుటయే యీదర్శనము ననుసరించిన ముక్తియై యున్నది. న్యాయ దర్శనముగో నీశ్వరునకుఁ బ్రాధాన్యము, మఱియు ముక్తికి హేతువు

లేకపోయినను దీనియందు దీక్షితుల కస్తిత్వము స్వీకరింపబడినది. వెండియు ననేక ప్రకారములు తర్కవాదములమూలమున వేదములకుఁగూడఁ బ్రామాణ్యము గ్రహింపబడినది. ఈ సర్వవిషయములగుఱ్ఱి ముందు జర్పింపబడును.

—♦ వై శే షి క ద ర్శ న ము. ♦—

న్యాయమును, వైశేషికమును నొకతరగతిలో జేరినదర్శనములు. ఈదర్శనమును బ్రవర్తింపఁ జేసినవారు కాణాదమహర్షులవారు. దీనిలో “విశేష”మనుపేరుగల యొకపదార్థమును హెచ్చుగా స్వీకరించుటంబట్టి దీని నామధేయము “వైశేషిక”దర్శనమైనది. వైశేషికదర్శనమందు (320) మూడువదలయిರುವదిసూత్రములు గలవు. ఇవి పదియధ్యాయములలో విభాగింపబడినవి. ఒక్కొక్క యధ్యాయములో రెండేసిరెండేసి యాహ్నికములు గలవు. దీని వలన నిరువదిదినములలో నీదర్శనశాస్త్రము రచింపబడినదని తెలియుచున్నది. ప్రథమాధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికమునందు “జాతిమ”త్తనగా ద్రవ్యగుణకర్మములయొక్కయు ద్వితీయాహ్నికమునందు సామాన్యము లేక జాతి మత్యయు విశేష పదార్థముయొక్కయు నిరూపణము జేయబడినది. ద్వితీయాధ్యాయములోఁ బ్రథమాహ్నికమందు భూతపదార్థము యొక్కయు ద్వితీయాహ్నికమందుఁ గాలముయొక్కయు చిక్కుయొ

క్కయుఁ దృతీయాధ్యాయములోని రెండొప్పాకములలో నాత్మ
 యొక్కయు నిరూపణముగావింపఁబడినది. విశేష మేమన, ఈయ
 ధ్యాయములోని ద్వితీయాపిక్షమునందు మనస్సుయొక్కనిరూప
 ణము చేయఁబడినది. నాల్గవయధ్యాయములోఁ బ్రథమాపిక్ష
 కమునందు జగత్తుయొక్క మూలకారణముగూర్చియు, మరియుఁ
 గొన్నిప్రత్యక్షకారణములఁగూర్చియు ద్వితీయాపిక్షములో
 శరీరమునుగుఱించియు విచారింపఁబడినది. పంచమాధ్యాయము
 లోఁ బ్రథమాపిక్షమునందు శారీరకర్మములంగూర్చియు ద్వితీ
 యాపిక్షమునందు మానసికకర్మములంగుఱించియు, నిట్లే షష్ఠా
 ధ్యాయములోఁ బ్రథమాపిక్షమునందు దానప్రతిగ్రహములం
 గూర్చియు, ద్వితీయాపిక్షమున దాశ్రమధర్మములంగుఱించియు
 నట్లే సప్తమాధ్యాయములోని రెండొప్పాకములందును రూప
 గుణసామాన్యములంగూర్చియు, జర్చింపఁబడినది. అష్టమాధ్యాయ
 ములోఁ బ్రథమాపిక్షమునందుఁ బ్రత్యక్షజ్ఞానముగూర్చియు
 ద్వితీయాపిక్షమునందు జ్ఞానసాపేక్షజ్ఞానముగూర్చియు, జ్ఞాన
 సాధనములగు నింద్రియములంగుఱించియు నీప్రకారముగా నవ
 మాధ్యాయములోఁ బ్రథమాపిక్షమున దభావమునుగూర్చియు
 గొన్నిప్రత్యక్ష కారణములంగుఱించియు, ద్వితీయాపిక్షము
 నం దనుమానస్మృత్యాదులగూర్చియు నట్లే దశమాధ్యాయ
 ములోఁ బ్రథమాపిక్షమునందు సుఖదుఃఖములంగూర్చియు,
 ద్వితీయాపిక్షమునందు సమవాయప్రభృతికారణములంగుఱిం

చియు విచారింపఁబడినది. సందర్భానుసారముగా నీ యధ్యాయములన్నిటిలోను సర్వవిషయములును వర్ణింపఁబడినవి.

వైశేషిక దర్శనప్రతిపాద్యవిషయ మాత్యంతికదుఃఖనివృత్తియై యున్నది. దర్శనకర్త తొలుతనే యిట్లు గ్రంథ మారంభించి యున్నాడు

“అథాఽత్యంతాధ్యక్ష్యాభ్యాసామయతోఽభ్యుదయనిశ్చేయసస్థిస్సధర్మః
ఇష్టాదు ధర్మమునకు వ్యాఖ్యానము జేయుచున్నాను. దేనివలన
నభ్యుదయము, నాత్యంతికదుఃఖనివృత్తి యగుచున్నదో యదే
ధర్మమై యున్నది, నిశ్చేయసము లేక యాత్యంతికదుఃఖనివృత్తి
తత్త్వజ్ఞానమువలన నగుచున్న దని కాణాదమహర్షులవారియూ
శయమై యున్నది. అందువలన నీదర్శనములోనే యిట్లు చెప్పఁ
బడినది.

“సర్మవిశేషప్రసూతా ద్ద్రవ్యగుణకర్మసామాన్య విశేష

సమవాయానాం పదార్థానాం సాధర్మ్య వైధర్మ్యాభ్యాం తత్త్వ
జ్ఞానాన్నిశ్చేయసం”

ధర్మవిశేషమువలన జనించినట్టి ద్రవ్య, గుణ, కర్మ, సామాన్య,
విశేషసమవాయముల నెడి యీయాముపదార్థముల సాధర్మ్యము
యొక్కయు. వైధర్మ్యముయొక్కయు, జ్ఞానముచేఁగలిగిన తత్త్వ
జ్ఞానముయొక్కములమున నిశ్చేయసలాభము గలుగుచున్నది.
ఇట్లునిశ్చేయసలాభమునుగల్గించునుపాయమును జూపించుటయే
వైశేషికదర్శనముయొక్క తాత్పర్యమై యున్నది. సాధర్మ్య

మనఁగా సాధారణధర్మము. ఎట్లన, పృథివి, జలము, మున్నగు ద్రవ్యములసాధారణ ధర్మము ద్రవ్యత్వమై యున్నది. ద్రవ్యవై ధర్మము గుణత్వమై యున్నది. ఎందులకనఁగా, ద్రవ్యమందలి గుణత్వము దృష్ట్యము గానేరదు. ద్రవ్యము తొమ్మిదివిధములుగా నున్నది 1 పృథివి 2 అప్పు 3 తేజస్సు 4 వాయువు 5 ఆకాశము 6 కాలము 7 దిక్కు 8 ఆత్మ 9 మనస్సు లని. పృథివ్యప్తే జోవాయువులను నీ నాలుగుభూతములు నిత్యములు, అనిత్యములు, అనుభేదముచే రెండువిధము లైనవి. పరమాణురూపములో నిత్యమును, బరమాణుసంఘాతముచే జనితములగు శరీరేంద్రియవిషయరూపములలో ననిత్యమునై యున్నవి. వైశేషికమతములోఁ బృథివిమున్నగు నాల్గురీతులుగానుండు ద్రవ్యముల పరమాణువులును, నాకాశముమొదలగుపంచద్రవ్యములును నిత్యము లగును. అత్మ, జ్ఞానమున కాశ్రయము. అత్మ మానసప్రత్యక్షమునకు విషయము. అత్మ, యొక్కొక్కశరీరములో భిన్నభిన్నముగా నుండును. వైశేషికమతమునందు మనస్సణుప్రమాణమును, మతీయు నాత్మయొక్కయు, సుఖదుఃఖాదులయొక్కయుఁబ్రత్యక్షమునకుఁ గారణము నై యున్నది. ద్రవ్యము గుణమున కాశ్రయము. గుణములేనిద్రవ్య ముండనే యుండదు. ఆకాశ మే ద్రవ్యమునకుఁగూడ నారంభకముగాదనియే వై శేషికమతమై యున్నది, అకసము, విభువును, శబ్దమున

కాశ్రయము నై యున్నది. జగత్తులోని యే పదార్థముగూడ నాకాశసంబంధములేకుండలేదు. ఏపదార్థములో గుణత్వజాతి గలదో దానిని గుణ మని యనెదరు. గుణ మిరువదినాలుగు ప్రకారములుగా నున్నది. రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము శబ్దము, సంఖ్య, పరిమాణము, పృథక్త్వము, సంయోగము, విభాగము, పరత్వము, అపరత్వము, బుద్ధి, సుఖము, దుఃఖము, ఇచ్ఛ, ద్వేషము, యత్నము, గురుత్వము, ద్రవత్వము, స్నేహము, సంస్కారము, ధర్మము, మతియు నధర్మము ననునవి. పరిమాణము నాలుగుప్రకారములుగా నున్నది. అణువు, మహాత్ము, హ్రస్వము, దీర్ఘము. గుణముల ప్రత్యేకప్రత్యేకలక్షణము మూలగ్రంథ మందుఁ జూడఁదగినది.

కర్మమైదువిధములుగా నున్నది, ఉత్తేపణ మనఁగా సూర్ధ్వత్తేపణము అక్షేపణమనఁగా నిమ్నత్తేపణము, ఆకుంచనము. ప్రసారణము, మతియు గమనము సామాన్య మనఁగా జాతి యని యర్థము. జాతి రెండువిధములు. పరా. అపరా. అధికదేశవృత్తి జాతిపర యనియు నల్ప దేశవృత్తి జాతిపర యనియుఁ జెప్పఁబడును. ఎట్లనఁగా మనుష్యత్వము అశ్వత్వము దోత్వము మొదలగునవి యపరా జాతియుఁ బ్రాణిత్వము పరాజాతియు నగును. విశేష మనఁగా వ్యక్తి యని కొందఱు నచింతరు. సారాంశ మేమనఁగా,

సామాన్యమన జాతీయనియు, విశేషమనఁగా వ్యక్తియనియు
 దాత్పర్యము. కాని యందఱకు నిది సమ్మతమై యుండలేదు. వారి
 యాశయములో నే యసాధారణధర్మములమున నిరవయవ
 మగు పదార్థములకుఁ బరస్పరము భేదసిద్ధియగుచున్నదో దాని
 పేరు విశేష మనియున్నది. వైశేషికమతావలంబకులగు జనులు
 వచించున దేమనఁగా? ద్వ్యణుకముమొదలుకొని ఘటాదులవఱ
 కునుండు సమస్త సావయవద్రవ్యములకు బరస్పరభేదము తమ
 తమ యవయవభేదము చే సిద్ధియగుచున్నది. కాని యేధర్మము
 యొక్క మూలమున నిరవయవమగు నొకజాతియోని
 రెండుపరమాణువులలోఁ బరస్పరికభేదము సిద్ధియగుచున్నదో
 దానికే విశేష మనినామము. ఈ విశేష పదార్థము
 యొక్క విశ్లేషణరూపహేతువువలననే దీనికి “వైశేషికదర్శన
 మని నామధేయము గలిగినది. సమవాయ మనఁగా, నిత్యసం
 బంధముగలది. తంతువుతో వస్త్రమునకు, గుణముతో గుణికిని
 గుండతో మట్టికిని, లేక జాతితో వ్యక్తికిని నే యెడఁపగనిసం
 బంధ మున్నదో దానినే సమవాయసంబంధ మని యనెదరు.
 అభావమునకు రెండుభేదములు గలవు 1 సంసర్గాభావము 2
 అన్యోన్యాభావము. సంసర్గాభావ మనఁగా, సంబంధాభావము
 మూఁడురీతులుగా నున్నది. 1 ప్రాగభావము 2 ప్రభ్యంసాభా
 వము 3 అత్యంతాభావము. సూత్రమునందు వస్త్రమునకుఁ

బ్రాగ భావముగలదు. ఘటముచూర్ణమయినతరువాతనుదేహము భస్మమయిన యనంతరమందును బ్రధ్వంసాఁ బ్రభావమును, జలమునందుఁ జేతనమున కత్యంతాభావమును గలదు. అన్యోన్యాభావ మెట్లనఁగా, అశ్వము గజముగాదు. దీనింబట్టి యశ్వములోహస్తి కే యభావ మున్నదో లేక హస్తిలో నశ్వ మున కే యభావమున్నదో దానిని “అన్యోన్యాభావ”మని యనెదరు. వైనఁజెప్పుబడిన షట్పదార్థములు భావప్రధానములై యున్నవనియు, భావముయొక్క యభావమే యభావపదార్థము ననియుఁ గాణాదమహర్షి సమ్మతమై యున్నది.

వైశేషికదర్శనము ననుసరించి యీ షట్పదార్థముల తత్త్వజ్ఞానమువలన ముక్తిగల్గును. ఇందుఁ బ్రధానముగా సప్తపదార్థములనఁగా నాఱుభావపదార్థములయొక్కయునొకయభావపదార్థముయొక్కయు సంజ్ఞ నిర్దేశించి దీనితరువాత నా యా విభాగములలో నంతర్గతములైన విభాగములకుఁ గూడ సంజ్ఞ నిర్దేశింపఁబడినది. ఈకారణమునుబట్టి వైశేషికదర్శనమును “సప్తపదార్థవాది” యనికూడ వచింతురు. దీనిలో క్షీతియననేమి? జలమననేమి? తేజస్సననేమి? ఉత్తేజణము, ఆకుంచనములోనగునవి యనగా నేమి? ఏనికన్నిటికి సూత్రరూపముగా వ్యాఖ్యాన మొనర్పఁబడినది. పృథివియున్నగువాని లక్షణముంగూర్చి మహర్షి యిట్లుచెప్పుచున్నాడు.

“ రూప రస గంధ స్పర్శవతీ పృథివీ”

“ రూపరసస్పర్శవత్య ఆప్రోద్రవా స్నిగ్ధాః”

“ తేజోరూపస్పర్శవత్”

“ స్పర్శవాక్ వాయుః”

“ తాతాకాశేనవిద్యంతే”

దేనిలో రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము లున్నవో యది పృథివి. ఏది రూపరసస్పర్శములతోఁ గూడి ద్రవమును స్నిగ్ధమునై యున్నదో యది జలము. దేనిలో రూపమును, స్పర్శము నున్నదో యది తేజస్సు, దేనియందు స్పర్శముగలదో యది వాయువు. దేనిలో రూప, రస, గంధ, స్పర్శము లెంతమాత్రమును లేవో యది యాకాశము. ఇట్లొక్కొక్కపదార్థమునకు సంజ్ఞ నిర్దేశింపఁబడికారణపరంపరయొక్కయనుసంధాన మొనర్చుచుఁ గాణాదమహర్షులవా రీసిద్ధాంతమును గావించియున్నారు.

“ సదకారణవన్నిత్యం”

సత్పదార్థములలో, దేనికిఁ గారణము లేదో యది నిత్యము. ఈ న్యాయమునుబట్టి పరమాణువే సత్తును, నిత్యము నగు పదార్థమునైయున్నది. దీని కే కారణము గూడలేదు. పరమాణువాద తత్త్వము కాణాదమహర్షులవారి మూలముననే ప్రచారము లోనికి వచ్చినది. అతని సమ్మతిలో నీసంసారము పరమాణువుల సంయోగములవలనఁ బుట్టినదై యున్నది. ఈసంయోగ మేదో యొక యవ్యక్తకారణమువలన నగుచున్నది. పూజ్యపాదులగు మహర్షులు దీనికి భగవద్దచ్చయే యని చెప్పిరి. పృథివియందలిసకల

పదార్థములు పరమాణువుల సమష్టి మాత్రమైయున్నవి. విభాగమునుజేయఁగాఁ జేయఁగా సర్వపదార్థములు నొకసూక్ష్మతమ దశనుబొందుచున్నవి. ఏదశలోవానిని దిగి విభాగించుటకు వీలుగానేరదో యట్టి యవిభాజ్యమున, సూక్ష్మతవము నగు పదార్థమే నిత్యపరమాణువు. వైశేషికదర్శనములో నీశ్వరున కస్తిత్వము స్వీకరింపబడినది. అయితే జీవునిముక్తితో నీశ్వరుని సంబంధవిశేషము జూపబడలేను. వారియభిప్రాయములోఁ బదార్థములతత్త్వజ్ఞానముమూలమున నదృష్టనాశము గాఁగలదు. దీనివలన జనులకు ముక్తి లభించును, ఈవిషయములన్నియు ముందు విచారింపబడును. వైశేషికమతమునందుఁ బ్రమాణము రెండువిధములుగా నున్నది, 1 ప్రత్యక్షము 2 అనుమానము. శబ్దప్రమాణ మనుమానప్రమాణములోనే యంతర్గతమైయున్నది. ఏద్రవ్యమైనదీసికొనివచ్చుటకై చెప్పటవలన శబ్దము వినియే యా ద్రవ్యవిషయములో ననుమానము గలుగుచున్నది. అందువలన శబ్దముగూడ ననుమానాంతర్గతమే. ప్రత్యక్షమగు ధూమమును గాంచి యప్రత్యక్షమగు నహ్నిని ననుమానించినట్లు ప్రత్యక్షశబ్దముచే నప్రత్యక్షపదార్థముయొక్క యనుమానము గల్గుచున్నది. లింగదర్శనమువలననో లేక శబ్దప్రమాణమువలననో యప్రత్యక్షమగు పదార్థముయొక్క జ్ఞానము

మాత్రమే యనుమితి. అందువలన నైయాయికసమ్మతమైన యుపమానప్రమాణముగూడ వైశేషికమతమునం దనుమానప్రమాణములో సంతర్గత మైనది. ఇట్లు పదార్థములతత్త్వజ్ఞానము యొక్క మూలమున జీవునకు నిశ్చేయసలాభముగల్గును.

—(యో గ ద ర్శ న ము.)—

యోగదర్శనమును రచించినవారు శ్రీపతంజలిభగవంతులవారు. దీనిలో ౧౯గి సూత్రములున్నవి. వీనిపై శ్రీవేదవ్యాసభగవానులవారు భాష్యమును గావించియున్నారు, యోగదర్శనమునకు నాలుగుపాదములు గలవు. సమాధిపాదము సాధనపాదము. విభూతిపాదము. కైవల్యపాదము. ప్రథమపాదములో యోగముయొక్క యుద్దేశము, లక్షణమును, నృత్తి లక్షణమును, యోగోపాయమును, ఫలమును బ్రకారభేదమును వర్ణింపబడినవి. రెండవపాదమునందుఁ గ్రియా యోగము, క్లేశకర్మ విపాకములు, తద్దుఃఖము, హేయము, హేయహేతువు, హానము, హానోపాయరూపియగు పూర్వాచతుష్టయః పర్వసమును గావింపఁబడినవి. మూడవపాదములో యోగాంతరంగపరిణామము, సంయమమూలమునఁ గలుగు విభూతివిచేతమువలనఁ బుట్టెడి జ్ఞానమును బ్రతిపాదింపఁబడినవి. నాల్గవపాదములో ముక్తికియుక్తమగుచిత్తము, పరలోకసిద్ధి, బాహ్యార్థసద్భావసిద్ధి చిత్తాతిరిక్తమగునాత్మసిద్ధి, ధర్మమేఘసమాధి, జీవన్ముక్తి, మఱియు

విదేహకై వల్యమును వర్ణింపబడిన పతంజలిదర్శనమునకు
 “సాంఖ్యప్రవచన” మని మఱియొక పేరు. ఇందులకుఁ
 గారణ మేమనగా, శ్రీపతంజలిభగవానులవాద సాంఖ్యదర్శన
 మునకుఁ బ్రవర్తకులయిన కపిలమహర్షులవారి దార్శనికసిద్ధాం
 తములను గ్రహించియున్నారు. సాంఖ్యమునందుఁ జెప్పబడిన
 పంచవింశతితత్త్వము లనగా “పురుష ప్రకృతి, మహత్తత్త్వ,
 అహంకార, పంచతన్మాత్ర, ఏకాదశేంద్రియ, పంచమహాభూ
 తము లీదర్శనములో స్వీకరింపబడినవి. అయితే పతంజలులవా
 రీతత్త్వములుగాక యింకొకతత్త్వమును బ్రచారము గావించిరి.
 ఈ తత్త్వ మిశ్వరుడై యున్నది. ఈశ్వరుడు సాంఖ్యోక్త
 పురుషుడు గాఁడు. పురుషవిశేషుడు. పాతంజలసూత్ర మిట్లు
 న్నది.

“క్షేత్రకర్మవిపాకాశయై రపగామృష్టః పురుష విశేష ఈశ్వరః”

తత్ర నిరతిశయం సర్వజ్ఞబీజం

స ఏష పూర్వేషా మపి గురుః కాలే నానవచ్ఛేదాత్.

ఏ విశేషపురుషుడు క్షేత్రమువలనను, గర్మములవలనను, గర్మ
 ఫలమువలనను, మఱియు సంస్కారసంబాధమువలనను, రహి
 తుడగుచున్నాఁడో వాడే యీశ్వరుడు. దానిలోఁ జరమ
 జ్ఞానబీజ మున్నది, కాలమూలమున నవచ్ఛిన్నుడు గాక సోపుటచే
 నితడు బ్రహ్మిదులకుఁగూడ గురుఁడు! ఇతరేతరపురుషు లనగా
 సాంఖ్యముచేఁ జెప్పబడిన యనేకపురుషు లీదర్శనములో

వచి-పబడిన యీశ్వరునివలెఁ గారు. ఆపురుషులయఁ నుఁగ్లేశ
ము, గర్మము, గర్మఫలమును, ముఖ్యము సంస్కారసంబాధము
లున్నవి. క్లేశాదులు భోగ హేతువులు. ఈశ్వరునియందుఁ గ్లేశా
దులు లేనందున వానికి భోగమే లేదు. క్లేశాదు లంతఃకరణ
ధర్మములైనప్పటికిని సాన్నిధ్యవశముచేఁ బురుషునియందుఁగూడ
నుపచరించుచున్నవి. పురుషుఁడు వానిభోక్త. భగవద్గీతలో
నిట్లు వచింపబడినది!

“ పురుషః ప్రకృతిస్థోహి, భుంక్తే ప్రకృతిజాన్ గుణాన్ ”
పురుషుఁడు ప్రకృతితోఁగూడికొని ప్రకృతివిషయములను భోగిం
చుచున్నాఁడు. యుద్ధమునందు జయమో పరాజయమో రాజా
నకే యారోపింపబడినట్లు బుద్ధియందున్న భోగాదులు పురుషు
నియం దుపచరితము లగుచున్నవి.

క్లేశ మైదువిధములుగా నున్నది, 1 అవిద్య 2 అస్మిత
3 రాగ 4 ద్వేష 5 అభినివేశము లని. మిథ్యాజ్ఞానము నవిద్య
యని యనెదరు. యోగదర్శనమం దిట్లున్నది

“ అనిత్యాఽశుచిదుఃఖాఽనాత్మసూత్యశుఃసుఖాఽఽత్మభ్యాతిగవిద్యా ”
అనిత్యవస్తువునందు నిత్యత్వజ్ఞానము, సశుచిశరీరాదికమునందు
శుచిత్వజ్ఞానము. దుఃఖమునందు సుఖజ్ఞానము, ననాత్మలగు
దేహదులయం దాత్మజ్ఞాన మవిద్య యగును. సంసారమందలి
సమస్తసుఖములు దుఃఖమిశ్రములై యున్నవి. కాబట్టి యజ్ఞా

నులగు జనులు పరిణామ, తాప, సంస్కార. దుఃఖమిత్రమగు సాంసారికసుఖములో మగ్నులైనను వివేకులగుజనులు మాత్రమద్దానిని దుఃఖమనియే తలంచెదరు. బుద్ధియుఁబురుషుఁడును వాస్తవములోఁ బరస్పరము భిన్నమైనప్పటికి రెంటియొక్క యేకరూపజ్ఞానమునకు “అస్మిత”యని పేరు. కాగద్వేషవిషయముగూర్చి యోగదర్శనమం దిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“ సుఖానుశాయా రాగః, దుఃఖానుశాయా ద్వేషః ”

సుఖవిషయమందలియభిలాషకు రాగ మనియు దుఃఖపాధనములో జత్తమందలివైరాగ్యమునకు ద్వేష మనియుఁ బేర్లు. అభినివేశ మనఁగా, ప్రాకృతసంస్కారకారణముచేఁ బండితపామరులకందఱకుఁ గూడఁగలిగెడిమృత్యుభయము. ఇదియే పంచవిధములుగా నుండు క్లేశము. దీనిమూలమున సంసారములో జీవునకు దుఃఖము గలుగుచున్నది. యోగదర్శన మిట్టిదుఃఖము నుండి తొలఁగించి పురుషునిస్వరూపములోఁ బ్రతిష్ఠితునిగాఁ జేయుచున్నది. పాతఁజలదర్శనమతమునందు అగి తత్త్వములు లేవు. ఇరువదియాఱుతత్త్వములు గలవు. కాని యీతత్త్వ విచారణము యోగదర్శనమునకు ముఖ్యవిషయము గాదు. యోగమే యీదర్శనమునకు ముఖ్యవిషయమై యున్నది. యోగముయొక్కస్వరూపము, సాధనము, గోణఫలము, విభూతి, మఱియు ముఖ్యఫలమగుకైవల్యముయొక్క తత్త్వనిర్ణయ

మును, దీనిలోఁ బ్రతిపాదించువిషయములై యున్నవి. యోగ శాస్త్రము, చికిత్సాశాస్త్రమువలె నాలుగుపర్వములందు విభాగింపఁబడినది. చికిత్సాశాస్త్రము రోగము నిదానము ఆరోగ్యము మఱియు నౌషధము ననెడి యీనాలుగఁభ్యాయములో విభక్త మైనట్లు యోగశాస్త్రముగూడ హేయము, హేయ హేతువు, హానము, వెండియు హానోపాయము లనెడి యీనాలుగుపర్వములలో విభక్తమైనది. అన్యాయదర్శనములమాడ్కిని బాతంజలదర్శనమతమందుఁగూడ సంసారము దుఃఖమయమనియు నందుచే హేయమైనదనియు నున్నది. సూత్రమందు దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“దుఃఖమేవ సర్వం వివేకనః”

వివేకముగలవారలకు సంసారమంతయు దుఃఖమయ మైనది. హేయరూపియగు సంసారములోని హేతువుయొక్కయు, హానముయొక్కయు, హానోపాయముయొక్కయు లక్షణము సూత్రములం దీక్రిందిరీతిగా వర్ణింపఁబడినది.

“ద్వంద్వశ్యయో స్సంయోగో హేయహేతుః”

“తదభావా త్సంయోగాభావో హానం, తద్వశేః కైవల్యం”

“వివేకఖ్యాతి రవిప్లవా హానోపాయః,”

ఈ హేయసంసారముయొక్క నిదాన మనఁగా హేతువు, ప్రకృతి పురుషుల సంయోగమై యున్నది. కాని ప్రకృతిపురుషుల సంయోగముచేఁబట్టెడి యిట్టిసంసారమున కుచ్చేదముగలుగుట

సంభవించును. దీనినే హాన మనిచెప్పెదరు. ఈహానమున కుపాయము ప్రకృతిపురుషులయధార్థమైన భేదజ్ఞానమై యున్నది. ఇట్లు ప్రకృతిపురుషులభేదజ్ఞానము మిక్కిలి చక్కఁగాఁగల్గినప్పుడు మోక్షము గలుగఁగలదు. సాంఖ్యదర్శనమతములోఁ బంచ వింశతిశత్రవ్యములజ్ఞానము గలుగును. అయితే యోగదర్శనమతమందు యోగమూలముననే యిటువంటివివేకము సంభవింపఁగలదు. యోగలక్షణ మిట్లున్నది.

“ యోగ శీత్రవృత్తి నిరోధః ”

చిత్తవృత్తిని నిరోధించెడిపనికి యోగ మనిపేరు, చిత్తమున కైదవస్థ లనఁగా భూములు గలవు, 1 మూఢ, 2 ఊప్త, 3 విఊప్త, 4 ఏకాగ్ర (5) నిరుద్ధము లని వానినామధేయములు, వీనిలో మొదటిమూడవస్థలు యోగావస్థకుఁగ్రిందిదైన వ్యుత్థానదశలోఁ గలుగును. తమోగుణాధిక్యముచేఁ బ్రమాదమూలముననో, లేక, మోహమూలముననో యాచ్ఛన్నమగు నవస్థయేమూఢము, రజోగుణాధిక్యముచేఁ గలిగెడి చంచలావస్థ ఊప్తము. మతియు నొక్కొక్కప్పుడు సత్త్వగుణ ముదయించుటవలన చిత్తమున కేవృత్తియులేని నిశ్చలావస్థ గలుగుచున్నదో దానికి విఊప్త మనిపేరు. ఈయవస్థ ఊణిక మగుచున్నది. ఈమూఁడింటికి వేఱయిన యేకాగ్రదశలోయోగమూలమునఁ జిత్తవృత్తి నిరోధ మగుట ప్రారంభింపఁగలదు. ఈయేకాగ్రవృత్తివలనఁ

బిమ్మట నిరుద్ధవృత్తి జనింపఁగలదు. ఇవియే యైదువృత్తులు. పెండియు నీవృత్తులలోనే యోగప్రాప్తి యగుచున్నది. చిత్తములోని పంచావయవవృత్తి క్లిష్టము, అక్లిష్టము, అనుభేదమొనరించే రెండువిధముల విభజింపఁబడినది. సాధారణముగా రాజస, తామస, వృత్తులు క్లిష్టములును, సాత్వికవృత్తి అక్లిష్టమునై యున్నది. ఇట్లు రెండుతెఱంగులుగా నున్నవృత్తి పంచావయవములుగలదైనది. ప్రమాణము, విషర్యయము, వికల్పము, నిద్రస్మృతులని నానినామములు. ప్రమాణము మూఁడురీతులుగా నున్నది. ప్రత్యక్షము, అనుమానము, ఆగమములని. విషర్యయ మనగాఁ మిథ్యాజ్ఞానము. ఎట్లనఁగా శుక్తి (ముత్యైపుచిప్ప) యందు రజత (పెండి) జ్ఞానము గలుగుట. వస్తువు లేకపోయినప్పటికిఁగూడ శక్తి జ్ఞానకారణ మనెడి యేవృత్తియున్నదో దానిని వికల్ప మని యనెదరు, ఎట్లన, గగనకుసుమము. శశశృంగము. సుషుప్తి కాలములోనిచిత్తవృత్తికి నిద్ర యనిపేరు. నిద్దుర లేచినసమయము నిద్రా కాలములోని సుఖము జ్ఞాపకమునం దున్నది. ఇందువలన నిద్రను గూడ వృత్తిగాఁ జెప్పియుండిరి. చిత్తమునం దుండినవిషయములను దరువాత స్మరించుట స్మృతి యనఁబడును. ఈయైదింటి కంటె వేఱయినవృత్తియింకొకటిలేదు. చిత్తముతోఁగూడఁ బురుషునకు సంయోగముండుటంబట్టి యీవృత్తులన్నియు బురుషుని యం దుఁపఁచరింపఁబడుచున్నవి. యోగమూలమున వీనికి నిరో

ధమగుటచే వీనిప్రతిబింబము పురుషునిపయిఁ బడఁజాలదు. ఆ సమయముం దేయవస్థ గల్గుచున్నదో దానిని శ్రీపతంజలమహర్షులవా రిట్లు వర్ణించుచున్నారు.

“ తవా ద్రష్టుస్స్వరూ పేఽవస్థాః ”

అప్పుడు పురుషుఁడు తనస్వరూపమునందు నివసించఁగలఁడు. ఇట్లు యోగప్రాప్తిమూలమున స్వరూపసాక్షాత్కారమగుటచేఁ దైవల్యప్రాప్తి యగుచున్నది. ఇదియే యోగమునకు ఫలము. ఈయోగఫలప్రాప్తియొక్క యుపాయవిషయములోఁ బూజ్య పాదులగుమహర్షులవా రిట్లు చెప్పుచున్నారు.

“ అభ్యాసవైరాగ్యాభ్యాం తన్నిరోధః ”

చిత్తవృత్తిని నిరోధించుట కుపాయములు “అభ్యాసము, వైరాగ్యము” నై యున్నవి. స్వరూపమునందున్నందులకై యత్నించుట, అభ్యాస మనఁబడును. దృష్టా దృష్ట (ఇహలోకపరలోకముల) విషయములలో నపేక్షలేక యుండుటవైర్యాగమనఁబడును అభ్యాసవైరాగ్యములవలనఁ జిత్తమున కేకాగ్రత పూర్ణముగాఁ గలిగిన తరువాత నిరుద్ధదశ ప్రాప్తమగును, దీనికే “యోగము” లేక “సమాధి” యనిపేరు. సమాధికిఁగూడ రెండవస్థలు గలవు. సంప్రజ్ఞాతము, అసంప్రజ్ఞాతము, అని. అసంప్రజ్ఞాతమునకును నాలుగుభేదములు గలవు. వితర్కము, విచారము, ఆనందము

అస్మితము లని వానినామములు. ఎందఁక స్థూలమును
 సూక్ష్మము నగు జగత్తుతోఁగూడ దానికంటెఁ బరుఁడు. నున్న
 పురుషునిసంబంధ ముంచి వృత్తినిరోధ మగుచున్నదో యట్టిదశ
 “వితర్క” మని యనబడును. జగమును విడిచి కేవలము పురు
 షసత్తావలంబనపూర్వకమైన నిరోధమునకు “విచార” మని
 నామము. పురుషునియందుఁ బ్రతిష్ఠితమగు నానందభావములోఁ
 జిత్తనిరోధ మొనరించి దాని నుపభోగించుదశయే “ఆనంద”
 మని చెప్పబడుచున్నది. దానికంటెను బరమైన కేవలము తన
 యస్తిత్వానుభవమును జయించెడి నిరోధదశకు “అస్మిత” యని
 నామము. సవికల్పము లేక సంప్రజ్ఞాతసమాధిలోని యీనాల్గు
 దశలలోనే ప్రకృతియొక్క సూక్ష్మసంబంధ మున్నది. దీని
 కంటెఁ బరమైన యసంప్రజ్ఞాతము లేక నిర్వికల్పసమాధిభూమి
 యున్నది. అందులోఁ బ్రకృతినంబంధము బొత్తుగా లేనేలేదు.

సంప్రజ్ఞాతము, మఱియు నసంప్రజ్ఞాత మనెడి యీ రెండు
 దశలకు నడుమ నొకయోగవిఘ్నము గలదు. దీనికి “భవప్ర
 త్యయ” మని నామము. ఒక్కొక్కసాధకుఁడు చిత్తము నేకాగ్ర
 ముగాఁజేయుచు నంతమందు దానినిప్రకృతియొక్క సూక్ష్మభావ
 ములోనే లయము జేయఁగలఁడు. ఇట్లు ప్రకృతివిలీనమైనచిత్తము
 బుద్ధిలోఁ బ్రతిబింబితమైనచోఁజైతన్యముయొక్క యాభాస
 సుఖము లభించుట కారంభించును. అట్టిసాధకుఁ డాప్రతిబింబిత

సుఖమునే యథార్థానందముగాఁ దలంచి సంవత్సరములకొలఁది నట్లే జడసమాధిగ్రస్తుఁడై యుండును. హఠలయప్రభృతి వితర్క-
 విచారములు లేని యోగములసమాధిలో నిట్టి జడసమాధి
 రూపమైన భ్రాంతి యగుచున్నది. ఇది యొకవిధముగా యోగ
 మునకు విఘ్నము గలిగించునదియై యున్నది. అందువలనభవ
 ప్రత్యయమున కనఁగాఁ బునస్సంసారమునకుఁ గారణమైనది.
 ఎందుల కనఁగా? పురుషునియందుఁ జిత్తము లయముగాక యీ
 జడసమాధిమూలమునఁ బ్రకృతిలోనే లయమగుటచే నట్టిసమాధి
 తోఁగూడిన సాధకునకుఁ దిరిగి పతనము గాఁగలదు. ప్రస్తుత
 కాలమందు యోగములోని వాస్తవికతత్త్వజ్ఞానము గుఱైఱుం
 గకపోవుటంబట్టి యనేకు లీరీతిగా జడసమాధిగ్రస్తులును, లక్ష్య
 భ్రష్టులు నగు యోగులనే యథార్థయోగులనుగాఁ దలంప
 మొదలిడుచుండుట దుఃఖకరముగానున్నది. అనేకహఠాదియోగ
 ములయొక్క క్రియలమూలమున శ్వాసప్రశ్వాసములు లేని
 యప్రాకృతికసమాధి లేక మూర్ఛ నభ్యసించి కృత్రిమయోగులు
 చాలమంది కల్లకపటములేని గృహస్థులను జిక్కించుకొని స్వార్థ
 సిద్ధిని ధనరాశులను బొందుచు యోగవిద్యావ్యాపారముగూడఁ
 జేయఁబ్రారంభించియున్నారు. వీరిరువదిదినములుసమాధిచేయుట
 ఆఱునెలలు భూమిలోపలఁ బూడువఁబడియుండుట, లోనగు
 సిద్ధిబొందిన పెక్కుపనులతోడను, మాటలతోడను బ్రహ్మచ

మునందు భ్రష్టతను విశేషముగాఁగలిగించుచున్నారు. చక్కగా విచారించినచో నీసమస్తసంగతులు యధార్థయోగమునకుఁ గాని యధ్యాత్మికోన్నతికిఁగాని సంబంధించినవి, గావనితెలియఁ గలదు. అయితేజడసమాధి లేక యింతకంటెనునీచమైన సాధారణ ప్రాణాయామము మున్నగువాని సిద్ధియొక్క మాటలై యున్నవి. వీనివలన యోగి కున్నతిగలుగకపైపెచ్చు పతనము గూడ సంభవించును. అందువలన నంగడివాండ్రగు నీ యోగుల బారినండి జాగ్రత్తగా నుండుట సర్వజనులకావశ్యకమైయున్నది పంప్రజ్ఞాతసమాధి యొక్క భవప్రత్యయరూపియైన విఘ్నమును దూరీకరించుటకు యోగిరాజపతంజలులవా రిట్లు చెప్పుచు న్నారు.

“ శృద్ధా వీర్య స్మృతి సమాధి ప్రజ్ఞా శూన్యక ఇతరేషాం”

శ్రద్ధ, ఉత్సాహము, స్మృతి, యేకాగ్రత, మఱియు వివేకము లుండుటవలన భవప్రత్యయము జనింపక యసంప్రజ్ఞాత మనఁగా, నిర్వికల్పసమాధి గలుగుచున్నది. ఇది యోగమునకుఁ జరమ ఫలము. ఏ యభ్యాసపరిపాకముచేత యోగి కసంప్రజ్ఞాతదశ ప్రాప్తమగుచున్నదో యోగదర్శన మద్భానిని నెనిమిదిమంగ ములలో విభాగించియున్నది. ఎట్లన.

“యమ, నియ, మాసన, ప్రాణాయామ,

ప్రత్యాహార, ధ్యాన, ధారణ, సమాధయోఽస్థావంగాని

అహింస, సత్యము, అస్తేయము (దొంగిలించకుండుట) బ్రహ్మచర్యము, వెండియునపరిగ్రహము వీనికి “యమ” మనిపేరు. శౌచము, సంతోషము, తపస్య, స్వాధ్యాసము, మఱియు నీశ్వరప్రణిధానములకు “నియమ” మని నామము. ఏప్రకారముగా స్థిరముగను, సుఖముగను గూర్చుండుట, యగునో యది “ఆసన” మని యనబడును. శ్వాసప్రశ్వాసములను నియమించి ప్రాణ సంయమము గావించుట “ప్రాణాయామ” మని చెప్పబడును. ఇంద్రియములను విషయములనుండి తొలగించుట “ప్రత్యాహార” మని యనెదరు. అంతర్జగత్తుయొక్క యేకదేశమందుఁ జిత్తధారణ మొనరించుట “ధారణ” యని యందురు. ధ్యానలక్షణమిట్లు చెప్పబడినది,

“తత్ర ప్రత్యయైకతానతా ధ్యానం”

చిత్తవృత్తియొక్క యేకతానప్రవాహమునకు ధ్యాన మని నామధేయము. ధ్యానసమయములో ధ్యాత (ధ్యానించువాఁడు) ధ్యేయము, (ధ్యానింపఁదగినయిష్టదేవత.) ధ్యానము లనెడి యీ త్రిపుటి యుండును, శ్రీపతంజలిమహర్షులవా రిట్లు సమాధి లక్షణము గావించియున్నారు.

“తదేవార్థమాత్రనిర్భావం స్వరూపశూన్య మివ సమాధిః”

ఏసమయమందు ధ్యానము పరిపక్వ మగుటనలస ధ్యాత, ధ్యేయము, ధ్యానము, లను మూఁడు, నొకటి యగుచున్నవో

దానికి “సమాధి, యనిపేరు. సమాధి రెండురీతులుగా నుండును. సబీజము, నిర్బీజము, లేక సంప్రజ్ఞాతము త్రిసంప్రజ్ఞాతము లని. సబీజములోఁ ద్రిపుటి, లయమైనపిమ్మటగూడ సూక్ష్మసంస్కార ముండును. నిర్బీజలక్షణమును సూత్రకారులవా రిట్లు సూత్రించియున్నారు.

“తస్యాపి నిరోధో నర్వనిరోధా నిర్బీజ సమాధిః”

నిర్బీజసమాధిలో నా సూక్ష్మసంస్కారమునకుఁగూడ నిరోధ మగుటవలన సకలవృత్తులకును నిరోధము గాఁగలదు. ఏవృత్తి గూడ నుండనేరదు. ఈ నిర్బీజసమాధియైన యనంతరమునఁ బురుషుఁడు స్వరూపములో నవస్థానము జేయఁగలఁడు. ఇదియే పాతంజలదర్శనముయొక్క పరమలక్ష్యము. ఈ మనస్థలో నవిద్య మున్నగు క్లేశమునుండియు, గర్మరూపమగు నావరణమునుండియు జీవుఁడు ముక్తుఁడు గాఁగలఁడు. అప్పుడు ప్రకృతి, భోగములయొక్కయు, సంసారముయొక్కయు విస్తారము గలిగింపఁజాలదు,

సమాధిసిద్ధికై యభ్యాసవైరాగ్యములే కాక మఱియొక యుపాయమును శ్రీపతంజలిమహర్షులవా రిట్లు చూపించుచున్నారు.

“ఈశ్వరప్రణిధానా ద్వా”

ఈశ్వరునిభక్తిమూలమునఁగూడ సమాధిలాభము గలుగును. ఈశ్వరప్రణిధానమువలన నే మేమి గాఁగలదు? ఇందులకా మహర్షులవారే యిట్లు సెలవిచ్చుచున్నారు.

“తతః ప్రత్యక్షేతవాధిగమోఽప్యన్తరాయభావశ్చ”

ఈశ్వరప్రణిధానఫలముచేత వ్యాధి, సంశయము, ప్రమాదము, మున్నగు చిత్తవిక్షేపకమగు విఘ్నసమూహము దౌఢవృత్తలఁ బరుగిడును. మఱియుఁ బురుషోపలబ్ధి గాఁగలదు.

చిత్తమును స్థిరీకరించుటకును, విక్షేపములను దూరీకరించుట కును యోగదర్శనములో నిక ననేకోపాయము లిట్లు చెప్పఁ బడియున్నవి.

“తత్ప్రతిషేధార్థ మేకతత్త్వాభ్యాసః”

చిత్తవిక్షేపములను దొలఁగించుటకై యేకతత్త్వ మభ్యవించఁ దగినది.

“మైత్రీ కరుణా సంతోషోపేక్షాణాం శుఖదుఃఖపుణ్యాపుణ్య విషయాణాం భావనాతః శ్చిత్తప్రసాదనం”

సుఖ, దుఃఖ, సుకృతి, దుష్కృతులంగూర్చి యధాక్రమము మైత్రీ: కరుణ సంతోషము మఱియు నుపేక్షగలబుద్ధి యుండుట వలనఁ జిత్తప్రసన్నత లభించును.

“ప్రచ్ఛర్దనవిధారణాభ్యాం వా ప్రాణశ్య”

ప్రాణవాయుపుయొక్క నిస్సారణము (వెడలఁబాటు) మఱియు ధారణమూలములను జిత్తనైర్య మగుచున్నది.

“విషయవతీ వా ప్రవృత్తి రుత్పన్నా మనసస్థినిబంధినీ”

రూపము, రసము, గంధము లోనగువానిలో నే యింద్రియవిషయం దైననుముగ్ధుఁడుగాక దానియందుఁ జిత్తధారణము గావించినయెడల, జిత్తము స్థిరమగును.

“ విశోకా వా జ్యోతిష్మతీ ”

శోకరహితమైన సాత్త్వికప్రకృతియొక్క జ్యోతిస్సునందుఁగూడఁ జిత్తమును ధరించినచోఁ జిత్తము శాంతింపఁగలదు.

“ వీతరాగవిషయం వా చిత్తం ”

రాగరహితులగు పురుషులధ్యానమువలనఁగూడఁ జిత్తము స్థిరమగును.

“ స్వప్ననిద్రాజ్ఞానావలంబనం వా ”

స్వప్నముయొక్కయు సుషుప్తియొక్కయు మధ్యదశలో జ్ఞానముంచుటచేతను జిత్తము స్థిరమగును.

“ యథాభిమతధ్యానా ద్వా ”

ప్రకృతి కనుకూలమగు ధ్యానమొనరించుటచేతను జిత్తము స్థిరము గాఁగలదు. ఇట్లు చిత్తము స్థిరమైనపిమ్మట యోగి, దానిని స్థూలసూక్ష్మాతీసూక్ష్మములలో నే యే యవస్థలోఁ బరీక్షింపవలెనో యందే చిత్తము నిర్లిప్తరూపముతో స్థిరమై వలెఁ దదనురూపముగా నగును. ఈదశకు “ సమాపత్తి ” యని నామము. దీనికి నాలుగుభేదము లున్నవి. 1 సవితర్కము 2 నిర్వి తర్కము 3 సవిచారము 4 నిర్విచారము. వీనింగూర్చి యిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ తావీవసబీజా నమాధిః ”

ఇవన్నియు సబీజసమాధిలోనే యంతర్గతము లైనవి. దీనివలనఁ గల్గు ఫలముంగూర్చి యిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ ఋతంబరేతి తత్త్ర పశ్య”

దీనిఫలమువలన యోగియందు “ఋతంబర” యనుప్రజ్ఞ యుదయించుచున్నది. దీనివలన స్థూలము, సూక్ష్మము మున్నగు సర్వవిషయములు యోగికి గరతలామలకములు గాఁగలవు. దానివలనఁ గలుగుసంస్కారవిషయములో నిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ తజ్జస్సంస్కారోఽన్యసంస్కారప్రతిబంధీ”

దానినుండిపుట్టిన సంస్కార మన్యసంస్కారమును బాధించును. కాని యా యితరసంస్కారమును బాధించెడి సంస్కారము యొక్క విషయములోఁగూడ నిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“ తస్మాపినిరోధే సర్వనిరోధా నిర్భీజ సమాధిః”

యోగి, యెప్పు డాసంస్కారమునుగూడ నిరోధముగావించునో యప్పు డద్దానికి నిర్భీజసమాధి లేక యసంప్రజ్ఞాతసమాధియొక్క లాభముగలుగఁగలదు. సాధనావస్థలో యోగాభ్యాసఫలముచే యోగి కనేకములైన సిద్ధులు లేక విభూతు లని చెప్పఁబడెడి యతాకికశక్తులు లభింపఁగలవు వీనివర్ణనము యోగదర్శనము దలి తృతీయపాదములోఁ గలను. ఎట్లనఁగా, సూర్యునియందు సంయమ మొనరించుటచే భువనజ్ఞానమును, జంద్రునియందు సంయమము గావించుటచే దారావ్యూహజ్ఞానమును, సంస్కారములో సంయమ మాచరించుటచే బరచిత్తజ్ఞానమును, గంఠ కూపములో సంయమము జేయుటచే క్షుత్తిపాసానివృత్తియు,

బలమునందలిసంయమముచే హస్తీబలప్రాప్తి లోనగునవి సిద్ధిం
చును. ఈసిద్ధులన్నియుఁ దొలుత సాధనదశలో రుచికరముగా
నున్నప్పటికి నాధ్యాత్మికోన్నతిమార్గమునందు బాధాకరము
లగును. ఎట్లన,

“తే సమాధావుపసర్గావ్యుత్థానే సిద్ధయాః,,

సమాధిరహితుఁడగు పురుషునికొత్తకై యివన్నియు సిద్ధిరూప
ములుగా నున్నవి. కాని సమాధియుక్తుఁడగు యోగి కివి యుప
సర్గమాత్రములై యున్నవి.

వేదాంతము మున్నగుదర్శనములలోఁ బ్రాచారభ్రము మొద
లగు మూఁడువిధములగు కర్మము లొప్పికొనినప్పటికి నీ దర్శన
మందు “దృష్టము” అదృష్టము, లనెడి రెండుకర్మములే యొప్పు
కొనఁబడినవి, ఎట్లనః—

“ క్షేశమూలః కర్మాశయో దృష్టాదృష్టజన్మ వేదనీయః”

కర్మాశయము, అవిద్య లోనగు క్షేశములయొక్క— మూలము.
ఇందుదృష్టజన్మవేదనీయము లనఁగా, ఈవర్తమానజన్మములోని
భోగయోగ్యకర్మములు. అదృష్టజన్మవేదనీయములనఁగా, మఱి
యొకజన్మమందలి భోగయోగ్యములగు కర్మములు. ఇట్లు కర్మ
ములు రెండువిధములుగా నుండును. యోగప్రభావముచే దృష్ట
మైనదిగూడ నదృష్టముగాను, అదృష్టమైనదిగూడ దృష్టము
గాను. గాఁగలదు,

యోగదర్శనము సర్వదర్శనములకంటె నిర్విరోధమును,
సర్వహితకారియు నై యున్నది.

—(సాంఖ్యదర్శనము.)—

సాంఖ్యదర్శనమును రచించినవారు కపిలమహర్షులు.
తత్త్వసమాసము సాంఖ్యప్రవచనము మున్నగు దీని గ్రంథము
లనేకములు చిక్కుచున్నవి. ఈశ్వరకృష్ణుని సాంఖ్యకారికగూడ
నేటికాలములో నున్న ప్రామాణికగ్రంథములలో నొకటియై
యున్నది. సాంఖ్యదర్శనములో నేగ్రంథము ప్రాచీనమైన దను
విషయములో మతభేద మున్నను విజ్ఞానభిక్షులవారు సాంఖ్య
ప్రవచననామకగ్రంథమునకే ప్రామాణ్యము నిరూపించియు
న్నారు. సాంఖ్యప్రవచనసూత్రము లాఽథ్యాయములుగా విభ
జింపబడినవి. మొదటియధ్యాయములో, హేతు, హేతు
హేతు, హాస, హాసహేతు, నిరూపణము గావింపబడినది.
దూఱము హేయము, ప్రకృతిపురుషుల యవివేక మనఁగానభేద
జ్ఞానము దూఱహేతువు. దూఱము పరిపూర్ణముగా నివారణ
మగుటయే హాసము. మఱియు వివేకజ్ఞాన మనఁగా ప్రకృతిపురు
షులపార్థక్యజ్ఞానము. హాసహేతు ననఁగా నత్యంతదూఱనివృత్తికి
హేతువై యున్నది. ఈవిషయములన్నియుఁ ప్రథమాధ్యాయ
ములో వర్ణింపబడినవి. రెండవయధ్యాయములోఁ బ్రకృతిముక్క
సూక్ష్మకారణమును, సూర్యశక్తిసూక్ష్మాధ్యాయములో స్థూలకారణము

లింగశరీరము, స్థూలశరీరము, అపరవైరాగ్యము యొక్కయు, దత్త్వము నిరూపింపఁబడినది. నాల్గవయధ్యాయములో శాస్త్ర ప్రసిద్ధములైన యనేకాఖ్యాయికల నుల్లేఖించి వివేకజ్ఞానము యొక్క యుపదేశమును, నైదవయధ్యాయములోఁ బరపక్ష ఖండనమును జేయఁబడినది ఆటవయధ్యాయములో శాస్త్రము లందలి ముఖ్యవిషయములకు వ్యాఖ్యయు శాస్త్రార్థమున కుప సంహారమును గావింపఁబడినది.

ఇదివఱకుఁ జెప్పబడిన దర్శనములనలె సాంఖ్యదర్శనము నకుఁగూడఁ బ్రతిపాద్యవిషయము దూఱినివృత్తియై యున్నది. సంసారము దుఃఖమయము. పురుషార్థసూలమున నా దుఃఖము నివారణము గాఁగలదు. జ్ఞానమే పరమపురుషార్థము. జ్ఞానమూలమున మనుష్యులకు దుఃఖము నశించి ముక్తిలాభము గలుగును. దీనింగూర్చి యిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“జ్ఞానా న్ముక్తిః”

జ్ఞానముచే ముక్తి గలుగును. ఆజ్ఞానము, ప్రకృతిపురుషుల పార్థక్య జ్ఞానమై యున్నది. కపిలదేవమహర్షుల నా రిట్లు వచించుచున్నారు.

“కుత్రాపి కోఽపి నుభీతి తదపి దుఃఖశవల

మితి దుఃఖపక్షే విక్షిపంతి వివేచకాః”

సంసారములో నుఖము బొత్తుగా లేదు. సంసారమం దే నుఖమున్నదో యదిగూడ దుఃఖముతోఁగూడికొనినందున దుఃఖ

రూప మైనది. ఇట్లు వివేకిజనులు నిశ్చయించుచున్నారు. సాంఖ్య దర్శనమునం దీదుఃఖమును మూఁడురీతులుగా విభాగించిరి. ఎట్లన, ఆధ్యాత్మికము, ఆధిదైవికము, మఱియు ఆధిభౌతికము లని. ఆధ్యాత్మికదుఃఖము రెండుప్రకారములుగా నున్నది. 1 శారీరకము 2 మానసికము. రోగాదులచేఁ గలిగెడి దుఃఖ మునకు శారీరక మనియు, కామము, క్రోధము, లోభము, ఈర్ష్యశోకముమున్నగువానిచేఁ గలిగెడి దుఃఖమునకు మానసిక మనియుఁ బేర్లు. దేవతలవలన ననఁగా వాత, వర్ష, వజ్రపాతాదులవలనఁ బుట్టెడి దుఃఖ మాధిదైవికము. మనుజులు, పశువులు, పక్షులు మున్నగు భూతములచేజనించెడి దుఃఖ మాధిభౌతికము. ఎంతవఱకు శరీర ముండునో యంతవఱ కీ త్రివిధదుఃఖముల ననుభవింపవలసియే యుండును. దుఃఖము లుపాదేయములుగావు. హేయములైయున్నవి. వాని హానమనఁగా నివృత్తి సకలజీవులకు మనోరథమై యున్నది. కాని క్షణికనివృత్తిలో విశేషలాభము లేదు. అందువలన దుఃఖనివారణము సంపూర్ణముగాఁ గాఁదగినది. ఇదియే జీవునిపురుషార్థము. దీనింగూర్చి సూత్రకారు లిట్లు సూత్రించుచున్నారు.

“అథ త్రివిధదుఃఖాత్త్యంతనివృత్తి రత్యంతపురుషార్థః”

త్రివిధదుఃఖముల నత్యంతముగా నివారించుట యత్యంతపురుషార్థము. తాకికోపాయమువలనఁ ద్రివిధదుఃఖనివృత్తి యైనపిదపఁ

గూడ నత్యంతనివృత్తి గానేరదు. ఎందులకనఁగా జౌషధిని సేవించుటవలన శారీరకదుఃఖనివారణమును, నిష్ప్రమును సాధించుటవలన మానసికదుఃఖనివృత్తియు నైనప్పటికిఁగూడ దాని ఫలము క్షణిక మగును. స్థాయిగానేరదు. అందువలనతాకికోపాయమువలనదుఃఖిని వృత్తిగానేరదు. దుఃఖినివృత్తికై వైదికోపాయమున్నది. వేదోక్తయజ్ఞాద్యనుష్ఠానమువలన జీవునకు సుఖమయమగు స్వర్గలాభము గల్గుచున్నది. కాని యాయుషాయముగూడ మంచిదిగాదు. ఎందుల కందురా? కర్మములలోని తారతమ్యము ననుసరించి స్వర్గసుఖమునందుఁగూడఁ దారతమ్యము గలదు. దీనింబట్టిస్వర్గవాసులలోఁ దాపదుఃఖములు గలుగునని తప్పక యూహింపవలయును.

రెండవది పుణ్యకర్మము క్షయమయినందున స్వర్గవాసులకుఁ దిరిగి దుఃఖమయమగు సంసారములోనికి మరలివచ్చి పడుట సంభవించును. కాబట్టి సాంఖ్యచార్యులవారు దుఃఖినివృత్తికై తాకికమో, వైదికమో, యేయుషాయమైనను మంచిదిగాదని సాంఖ్యకారికలో నిట్లుచెప్పుచున్నారు.

“దుఃఖత్రయాభిఘాతా జ్జిజ్ఞాసా తదపఘాతకే హేతౌ

దృష్టే సా పార్థా చేన్నైకాంతత్యస్త తోఽభావాత్”

దుఃఖత్రయముయొక్క యభిఘాతము (పెద్దదెబ్బ) వలన దాని నాశనము కొఱకు జిజ్ఞాస కలుగును. కాని దృష్టోపాయమూల

మున దుఃఖినాశమైనమీఁదఁగూడ నాత్మసంతుకనాశనము గాఁజూలదు సాంఖ్యసూత్రమునం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“సదృష్ట తత్త్విన్ది ర్నివృత్తే ర ప్యవృత్తి దగృహత్”

దృష్టోపాయమువలన నట్టిఫలము గానేరదు. ఎందులకన, దానివలన దుఃఖనివృత్తియైనతరువాతఁగూడఁ దిరిగి దుఃఖోత్పత్తి కాఁగలదు. ఇంకనం దిట్లు వ్రాయఁబడినది

“దృష్టవ దానుశ్రేణికః సహ్యవిశుద్ధిక్షయతిశయయత్కః”

దుఃఖనివారణార్థమై దృష్టోపాయమువలె నే యదృష్టోపాయము గూడ యథేచ్ఛమైనది గాదు ఎందుల కనఁగా, దానిలో నవి శుద్ధి క్షయదోషము లున్నవి. అత్తఱి దుఃఖనివృత్తికొఱకు యథార్థమగు నుపాయ మేది? యను విషయమునే నిశ్చయించుట సాంఖ్యశాస్త్రోద్దేశ్యమై యున్నది.

సాంఖ్యదర్శనసమ్మతిలో దుఃఖనివృత్తికై కాంతికోపాయము (ముఖ్యోపాయము) ప్రకృతిపురుషులవివేకమై యున్నది. సాంఖ్యకారికయం దిట్లు చెప్పఁబడినది

“తత్త్వపరీత శ్రేయా న్యక్తాన్యక్తజ్ఞవిజ్ఞానాత్”

ప్రకృతిపురుషుల కుండు భేదము సాక్షాత్కరించుకొనుటయే శ్రేష్ఠతరమగు నుపాయము. అది, వ్యక్త మనఁగా వికృతి. అవ్యక్త మనఁగాఁబ్రకృతి. మఱియు “ద్వి” యనఁగాఁ బురుషుఁడు. ఈమూఁడింటియొక్క విశేషజ్ఞానమువలనఁబుట్టుచున్నది. సాంఖ్యకారికలో ని ట్లున్నది.

“ ఏవంతత్త్వాభ్యాసా న్నాస్మి న మే నాహ మిత్యపరశేషమ్.

అవిపర్యయా ద్విశుద్ధంకేవల ముత్పద్యతే జ్ఞానం,,

తత్త్వములను జీటికిమాటికి నభ్యసించుటవలన భ్రమరహిత మగు విశుద్ధజ్ఞాన ముత్పన్న మగును. దీనివలనఁ బురుషున కతఁడు ప్రకృతియొక్క కర్తగాని భోక్తగాని యేదియుఁగూడఁ గాఁడనియు నాప్రకృతికంటె బొత్తుగాఁ బ్రత్యేకించినవాఁడును, నిష్క్రియుండును, జ్ఞానరూపుండును, సాక్షీరూపుండునై యున్నాఁ డనియుఁ దెలియఁగలదు. ఇట్టిదశలో సుఖదుఃఖములు రెండుగూడఁ దిరోభావము లగును. సాంఖ్యసూత్రమం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

“ నోభయః చ తత్త్వాభ్యాసే”

తత్త్వసాక్షాత్కార మగుటవలన సుఖదుఃఖములు రెండుగూడఁ నుండవు. ఈతత్త్వము, వికారసహితమగు ప్రకృతిని, పురుషునిఁ గైకొని అగ్ర విధములైనది. సాంఖ్యసూత్ర మిట్లు నుడువు చున్నది.

“సత్త్వరజస్తమసాం సామ్యావస్థా ప్రకృతిః

ప్రకృతే ర్మహాకా మహతోఽహంకారః అహంకారా

త్వంచతన్మాత్రాణ్యభయ మింద్రియం తన్మాత్రేభ్య

స్థాస్సలభూతాని, పురుష ఇతి పంచవింశతి గ్గణః”

తత్త్వసమాససూత్రమం దిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“ అష్టా ప్రకృతయ స్షోడశవికారాః పురుషః ”

సత్త్వరజస్తమో గుణములను నీ మూటియొక్క సహ
త్వావస్థ మూల ప్రకృతి. దానివికారముగు మహత్తత్త్వమును,
మహత్తత్త్వ వికారముగు సహంకార తత్త్వమును, అహంకార
తత్త్వ వికారములగు పంచతన్మాత్రులును, నేకాదశేంద్రి
యములును, బంచతన్మాత్ర వికారములగు పంచమహా భూత
ములును, బురుషుడును, ఇవియే పంచవింశతి తత్త్వములు.
తత్త్వసమాన భాషా అష్ట ప్రకృతులు, షోడశ వికారము
లును, బురుషుడు అను నివియే పంచవింశతి తత్త్వములై
యున్నవి. ప్రకృతి లక్షణవిషయములో నిట్లు చెప్పబడినది.

అశబ్ది మస్పృశ్య మరూపమవ్యయం తిథాచ నిత్యం రసగంధ వర్జితం

అనాది మధ్యం మహతః పరంధ్రువం, ప్రధాన మేతత్ప్రవదంతి సూరయః

ప్రకృతి, నిత్యము, అవ్యయము, నిందియములకును మహత్తత్త్వ
మునకును మించినదియు, నాది మధ్యములు లేనిదియు, ధ్రువము
నైయున్నది. శ్వేతా శ్వతరోపనిషత్తులో నిట్లు వాయబడినది.

అజా మేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణాం

బహ్వీః ప్రజా స్పృజమాజాం సరూపాః ॥

ప్రకృతి యొకటియై యజయునై ద్విగుణమయియున్న సజా
తీయములగు వికారములను సృష్టించునదియు నైయున్నది.
సాంఖ్య సూత్రమం దిట్లు లిఖింపబడినది.

“పరిచ్ఛిన్నం న సర్వోపాదానం

ప్రకృతే కాద్యోపాదానతా

మూలే మూలాభావాన్ముల మ మూలం

ప్రకృతి పురుషయో రసృత్సర్వమనిత్యమ్ ॥”

జగత్తుయొక్క అపరచ్ఛిన్నమును, నిర్విశేషమును మూలపాదానము నైనది యేదిగలదో యదియే సాంఖ్య శాస్త్ర ప్రతిపాద్య ప్రకృతి. ప్రకృతికి ఆద్యంతములు లేవు. ప్రకృతికి ఉత్పాదకుఁ డెవఁడులేఁడు. ప్రకృతి నిత్యము. శ్రి గీతాసారులిట్లు లిఖించిరి.

అవ్యక్తా వ్యక్తయ స్సర్వాః, పరిభాసన్యహ రాగమే
రాత్యాగమే ప్రళయతే, తత్రైవా వ్యక్త స జగతే ॥

ప్రకృతికి “అవ్యక్త” మని నామాము. ఎందులకనఁ గాఁ బ్రకృతి కాలమునందు వ్యక్తమగు జగత్తున కవ్యక్తమగు ప్రకృతిలోఁ దిరోధానము గలుగుచున్నది. వెండియు స్పష్టము నుముగదవ్యక్తమగు ప్రకృతినుండి వ్యక్తమగు జగత్తు బనించుచున్నది. ప్రకృతికిఁ బరిణామమయి రూపాంతర ముత్తమగును. ఎందులకనఁగా, ప్రకృతి, అజయు, ధ్రువమును, నిత్యము, సద్వస్తువు నైయున్నది. సాంఖ్య సూత్రమునందును గీతా శాస్త్రమునందును నీరీతిగా వ్రాయఁబడినది.

నాన దుత్పద్యతే న స్పృశశ్యతి ఇతి సాంఖ్యసూత్రమ్

[సాంఖ్య సూత్రము]

నా సతో విద్యతే భావో నాభావో విద్యతే సతిః

(గీతా శాస్త్రము)

అసత్తున కుత్పత్తి లేదు. సత్తునకు వినాశము లేదు. సాంఖ్య సమ్మతిలోఁ బరిణామము ప్రకృతి స్వభావమై యున్నది. అనఁగా, బ్రకృతి ప్రసవధర్మము గలది. కనుక సామ్యావస్థ

9/223
4781

గల ప్రకృతిలో, బరిణామ మగుచున్నది. మొదటి పరిణామము మహత్త్వము మఱియు దానియొక్క యపరిణామ అహంకార తత్త్వమై యున్నది. దీనివలన రూపము, రసము, గంధము, స్పర్శము, శబ్దములను సే పంచ తన్మాత్రాలును నేకాదశేంద్రియములు. అనఁగాఁ బంచ జ్ఞానేంద్రియములును, బంచ కర్మేంద్రియములును మనస్సును బుట్టుచున్నవి. ప్రకృతి జడమైనప్పటికిఁగూడఁ బురుషునియొక్క భోగ మోక్షములకొఱకు స్వయముగానే సృష్టి జేయుచుండు. సాంఖ్య సూత్రములో నిట్లు విఖింపఁ బడినది.

ప్రధాన సృష్టిః పదార్థం సృతోఽప్య
భోక్తృత్వా దుష్ట్ర కుంకుమ వహనవత్
ఆతేన త్యేకే పిత్తీర వచ్చేష్టితం ప్రధానస్య
కర్మ వద్భూషేర్వా కాలాదేః

ప్రకృతి స్వయముగానే సృష్టి యొనరించుచున్నది. ఆ సృష్టి తనకొఱకుఁ జేయుదు. కాని ఉష్ట్రముయొక్క కుంకుమవహనము వలెఁ బురుషుని భోగ మోక్షముల సాధనముకొఱకు సృష్టించుచున్నది దూడయొక్క పుష్టికై అచేతనమగు దుగ్ధమునకు ప్రవృత్తి స్వయముగా నెట్లు గలుగుచున్నదో, లేక ఒక ఋతువైన తరువాత మఱియొక ఋతువు స్వయముగా నెట్లు వచ్చుచున్నదో యట్లే అచేతనమైన ప్రకృతిగూడఁ బురుషుని భోగ మోక్షములకై సహజముగానే పరిణామమును బొందఁ గలదు. సాంఖ్యకారిక యందుఁ జెప్పిన దేమనఁగా,

వత్స వివృద్ధి నిమిత్తం క్షీరస్య యథా ప్రవృత్త మజ్జాస్య
పురుష విమోక్ష నిమిత్తం, తథా ప్రవృత్తిః ప్రధానస్య ।

వత్స మభివృద్ధిబొందుట కచేతనముగు దుగ్ధమున కెట్లు ప్రవృత్తి
గల్గుచున్నదో యట్లు పురుషుని ముక్తికొఱకై అచేతన
ప్రకృతికిఁ బ్రవృత్తి గల్గుచున్నది. ప్రకృతి కిట్టి పరిణామము
చేతన పురుషుని సాన్నిధ్య మాత్రముచేత సంపన్నముగు
చున్నది. సాంఖ్య దర్శనమందిట్లు చెప్పబడినది.

“తత్సన్నిధానా దదిష్టా తృప్తానీవత్”

చుంబక (సూదంటురాయి) మేమి చేయకపోయినప్పటికిని
గే వ ల ము సమీపమునం దున్నందున నెట్లు లోహమునకుఁ
బ్రవృత్తి యగుచున్నదో యట్లే నిష్క్రియుండగు పురుషుని
సాన్నిధ్య మాత్రముచేతనే ప్రకృతికి మహదాది రూపము
బరిణామ మగుచున్నది. ప్రకృతికి సామ్యావస్థ నష్టమైనపిదపఁ
బ్రథమ పరిణామమగును. దానిని మహత్త్వమని యనెదరు.
మహత్త్వ వికార మహంతత్వము. నిర్విశేషములగు
సూక్ష్మ పంచభూతములను బంచతన్మాత్రులని చెప్పెదరు.
అహంకారతత్వ వికారమువలన యధాక్రమముగాఁ బంచ
తన్మాత్రులు, నేకాద శేంద్రియములును గలుగును. పంచజ్ఞానేం
ద్రియములు, పంచ కర్మేంద్రియములు, మనస్సుననునీ పదు
నొకండు నింద్రియములు. అవిశేష పంచతన్మాత్రులవలనవిశేష
పంచస్థూలభూతములగు పృథివ్యప్తే జో వాయ్వాకాశము లుత్ప
వించును.

సాంఖ్య మతములో జగత్తు త్రిగుణాత్మికము. ఎందులకనగా: ప్రకృతి త్రిగుణమయియై యున్నది. ఒక్కొక్క విషయములో సుఖ, దుఃఖ, మోహాత్మకములగు మూడు గుణముల యొక్క యధిష్ఠాన ముండటవలన. నొక విషయమే యవస్థాభేదముచే నొకచో సుఖకరమును వఱియొకచో దుఃఖకరమును నింకగొన్ని చోట్లలో మోహకారకము నగుచున్నది. ఎట్లన, స్త్రీ యొక తేయే ప్రియులగువారికి సుఖహేతువు. సవతులకు దుఃఖహేతువును, ఆశలేని పేషుగలవారలకు మోహహేతువు. నగుచున్నది. సాంఖ్యముయొక్క యిర్వదియైదవ తత్త్వము పురుషుడై యున్నాడు. సాంఖ్య మతములో, బురుషుడనగుండై నిత్యుడై శుద్ధుడై బుద్ధుడై మరియు ముక్త స్వభావము గలవాడై యున్నాడు.

ప్రకృతి జడమును, బురుషుడు చేతనుండును. ప్రకృతి పరిణామము జెందునదియు, బురుషుడు నిర్వికారుండును, ప్రకృతి గుణమయియు, బురుషుడు నిర్గుణుండును, ప్రకృతి దృశ్యమును, బురుషుడు దృష్టయును. ప్రకృతి భోగ్యమును, బురుషుడు భోక్తయును, గూటస్థుండును, అసంగుండును, నకర్తయు నింక సాక్షీమాత్రుండును నగుచున్నాడు. సాంఖ్య మతములో, ప్రకృతి యొకటి, పురుషుల నేకులు గలరు. సాంఖ్య సూత్రములో నిట్లు చెప్పబడినది.

“సాక్షిః కర్తృభేదః పురుషః బహుత్వమ్”

అధిక పురుషుఁడు స్వీకరింపక పోయినచో జన్మాదులయొక్క
వ్యవస్థ గలుగుటలేదు. సాంఖ్య కారికలోఁ జెప్పినదేమనఁగా.

జన్మ మరణకరుణానామ్నోతినియమాదయుఁ
పత్ప్రవృత్తేశ్చ పురుషబహుత్వం సిద్ధ త్రైగుణ్యా విపర్య
యాచ్ఛ॥

సకలజీవుల కొకటేసారి జన్మ మృత్యువులు గాని
యింద్రియ వైకల్యముగాని కాదు. ఒక్క కాలములో కొందఱి
ప్రవృత్తి గనుపడదు. కొందఱి పురుషులలో నొక గుణము
ప్రబలము యుండును మఱికొందఱిలో మఱియొక గుణ మధికమై
యుండును. దీనిబట్టి పురుషుల నేకులు గావలసి యుండును.
ఇట్టి యుక్తుల మూలమున సాంఖ్య కారులు బహు పురుష
వాదము సిద్ధింపఁ జేసిరి. సాంఖ్య జ్ఞానభూమిలో నానోహణము
జేసినమీఁద సాధకునకుఁగూడ నిట్టి యుపలబ్ధియే యగుటకు
యొదలిడును. సాంఖ్య జ్ఞానభూమి ననుసరించి యేస్వరూపము
ఉపలబ్ధియగుచున్నదో యది వ్యష్టియు శరీరావచ్ఛిన్నమును
గూటస్థమునగు చైతన్యము యొక్క యుపలబ్ధి యగును.
ఆ సమయముం దద్వితీయమును వ్యాపకము నగు చైతన్యము
సాక్షాత్కారము గాకపోవుటవలనను బ్రతి పిండమునందు భిన్న
భిన్న కూటస్థాత్మ సాక్షాత్కారమగుటవలనను బహుపురుష
వాదము సాంఖ్యజ్ఞానభూమి ననుసరించి సరియైనది. సాంఖ్య
మతమునందు సృష్టిదశలోఁ బ్రకృతియుఁ బురుషుఁడును బర
స్పరము గూడుకొనియుండురు. ఈకారణమే పురుషునిగుణము

ప్రకృతి, చంద్రుడు బ్రహ్మకృతిగుణము పురుషునియందు చుపచితము
యగును. సాంఖ్యకారికలో నిట్లు వాయబడినది.

“తస్మాత్స్వయంగాదచేతనం చేతనాదిశింగం
గుణకర్తృత్వేపి తథా కర్తృ భవత్యః సీః”

ప్రకృతి, పురుషునకుదగ్గరదగ్గరగా నుండుటచేత నచేతనమగు
ప్రకృతి చేతనమువలె బ్రతీతి యగుచున్నది. మరియు కర్త
గాని పురుషుడు కర్తవలె నగుచున్నాడు. స్ఫటికముయొక్క
సమీపమున జపా పుష్పము (దింసెనపువ్వు) నుండుటచేత
పుష్పవర్ణము స్ఫటికమునందు ప్రతిఫలించినట్లు ప్రకృతియం
దున్న సుఖము, దుఃఖము లోనగునవి పురుషుని యందుప
చరింపబడుచున్నవి. నిర్గుణమైన అద్వయమునందు కాలిమ
(నూపు) ప్రతిబింబించి అద్వయముయొక్క స్వచ్ఛతను మలినము
జేసినట్లు సుఖదుఃఖాదులు గలిగిన ప్రకృతిగూడ పురుషుని
గప్పివేయుచున్నది. ప్రకృతి పురుషునియొక్క భోగ్య, భోక్తృ
త్వభావములుగలదియునగునాదియునగునవివేకముద్వారాసిద్ధ
మైనది. ప్రళయకాలములో అవివేకమువాసనారూపముతోపురు
షుని గలిసియుండును. సృష్టిదశయందారీతిగా నేయాయవివేక
కారణమువలన నేభోగ్యభోక్తృభావములుగలుగుచున్నవి. సాంఖ్య
కారికయందు దాచార్యులగు ఈశ్వరకృష్ణులు ప్రకృతిపురుషుల
సంయోగమును బంధపంగు సంయోగముగా జేసి వర్ణించిరి
ఎట్లనగా—

“పురుషస్య దర్శనార్థం, కైవల్యార్థః తథా ప్రధానస్య
పంగ్యంధవః, యోరపి సంయోగః ప్రతిష్ఠాత్ నిర్ధాతః”

కుంటివాడు, గుడ్డివాడు, వేలువేలుగా నున్నప్పుడు
కార్యముగూడ నెగ్గదు. కాని వారిరువురు గలిసియున్నప్పు
డనేక కార్యములు నిర్వహింపబడగలవు. ఎట్లన, గుడ్డివాని
మూపునఁ గుంటివాడు కూర్చుండి చూచెడిశక్తిగల తాను
(కుంటివాడు) నడచెడిశక్తిగల యతనికి (గుడ్డివానికి) మార్గము
జూపుచు నిరువురు మంచిమనుష్యునిఁ జే గమ్యస్థానమును జేరు
కొనగలరు. ఇట్లే నిష్క్రియుండును; చేతనుండునగు వురు
షుండును సక్రియయు, న చేతనయునగు ప్రకృతి, ఈరెంటి
యొక్కసంయోగమువలన సృష్టికార్యమగును. సృష్టియొక్క
యద్దేశము భోగము, మోక్షమును సాధించుట యైయున్నది
కార్యసిద్ధి యైనపిమ్మట కుంటివాడు గుడ్డివాడు వేలువేలు
పోయినట్లు వివేకమువలన వురుషుండు ప్రకృతినిజూచి నిత్యం
బును, శుద్ధంబును, బుద్ధంబును. ముక్తమును, అసంగమును, లకర్త
యును, నిష్క్రియమునగు తనస్వభావమునుగాఁ దలచి
ప్రకృతినుండి వేలుపోవును. ఇదే సాంఖ్యశాస్త్రానుసారముగాఁ
గలుగు వురుషునిముక్తి భగవద్గీతలో నిట్లు చెప్పబడినది.

“ప్రకృతైవ కర్మాణి, క్రియమాణాని పశ్యత్వః

యః పశ్యతి తథాత్మాన మకర్తారం సపశ్యతి.

ప్రకృతిచేతనే సర్వకర్మలు జేయబడుచున్నవి. వురుషుండు
నిష్క్రియుండును సకర్తయు నై యున్నాడని ఇట్లైనఁడు
గనుచున్నాడో వాడే తత్వదర్శియని యెఱుంగవలెను. తత్వ
దర్శికఁ గైవల్యప్రాప్తి కల్గుటయేకాక త్రివిధములగు దుఃఖములు
సంపూర్ణముగా నశింపగలవు.

సాంఖ్యదర్శనమందు దాని జ్ఞానభూమి ననుసరించిన యీశ్వర సిద్ధి గాకపోయినప్పటికి నలొకకమును బ్రత్యక్షమునునగు విజ్ఞాన ముద్వారా యీశ్వరసిద్ధి సర్వవిధములను గాగలదు. సాంఖ్య దర్శనమందలి విజ్ఞానము ననుసరించి యీశ్వరసిద్ధి కావశ్యకత లేకపోయినప్పటికి నాయీశ్వరసిద్ధి మరియొక మార్గము ననుసరించి చేసినందున సాంఖ్యదర్శనముయొక్క యాస్తికత యింకను వృద్ధిజేందినది. ఇందు సందియములేదు. కొందఱు భాష్యకారులకివిషయము బోధపడలేదు ఈ విషయమును గురైరుంగక చాలమంది యీసాంఖ్యదర్శనమును నిరీశ్వరసాంఖ్య మని వ్యవహరింతురు. ఇదంతయు భ్రాంతి. ఇద్దానితత్త్వము సమగ్రముగ మరొక ప్రకరణమందు జెప్పబడును.

కర్మమీమాంసాదర్శనము

వేదముయొక్క ప్రథమకాండము కర్మ కాండము. ఆ కర్మకాండమును మీమాంసఁ జేసెడి దర్శన శాస్త్రమును గర్మమీమాంసాదర్శనమని యనెదరు. కర్మము సాధారణరూపము విశేషరూపము లని రెండువిధములుగా విభజింపబడినందువలనఁ గర్మమీమాంసాగ్రంథములు రెండున్నవి. ఒకదానికిఁ బ్రధానాచార్యులు భరద్వాజమహర్షులు. రెండవదానికిఁ బ్రధానాచార్యులు జైమినిమహర్షులు. తొలుత జైమిని మహర్షులవారిచే రచింపబడిన దర్శనము వర్ణింపబడుచున్నది.

వేదములోని కర్మకాండమును బ్రతిపాదించునది కర్మమీమాంసాదర్శనమై యున్నది. దీనికిఁ బూర్వమీమాంస యనికూడఁ జెప్పెదరు. దీనిప్రవర్తకులు జైమినిమహర్షులు. ఇందుఁ బండిత్య డధ్యాయములున్నవి యజ్ఞము, అగ్నిహోత్రము, దానము. లోనగు విషయములిందు వర్ణింపఁబడినవి.

ఈకర్మమీమాంసాదర్శనమతములో వేదముయొక్క కర్మకాండమే సార్థకమై యున్నది. ఇతరకాండముల కెట్టిప్రయోజనము గూడలేదు. ఈమీమాంసలో నిట్లు చెప్పఁబడినది.

“అహ్మయస్య క్రియార్థత్వా దాన్త్యక్య మతదర్శనాం”

కర్మమే వేదమునకుఁ బ్రతిపాద్యవిషయమైవందునఁ గర్మముగాక వేదమున కింకొకయంశము వ్యర్థమగును. వేదములో నేతత్త్వజ్ఞాన ముపదేశింపఁబడినదో దానియందేశ్యము. దేహమునుండి భిన్నమగు ఆత్మకు అస్తిత్వము బ్రహ్మణీకరించి జీవున కదృష్టములగు స్వర్గము మున్నగువానికి సాధనరూపములైన యజ్ఞరూపములలోఁ బ్రవర్తంపఁజేయుటయే. ఇది మిమీమాంసాసాసిద్ధాంతము.

ఈ మీమాంసాదర్శనమతములో వేదము నిత్యము సభాగితము నపౌరుషేయమునై యున్నది. వేదమునకుఁ బ్రతేతయెవ్వఁడునులేడు. ఋషిలోకిము మంత్రద్రష్టలు మాత్రము. వేదముయొక్క ప్రామాణ్యము స్వతస్సిద్ధమై యున్నది. దానిలో జీవుల కల్యాణముకొరకు యజ్ఞధర్మములు ప్రతిపాదింపఁబడినవి. ఎట్లు?

“యజ్ఞేత స్వర్గ కామః.”

స్వర్గకాంతతో యజ్ఞమొనరింపఁదగినది. స్వర్గసుఖలక్షణము శాస్త్రములందెట్లు చెప్పఁబడినదనగా.

“యన్నదుఃఖేన సంభిన్నం నచగ్రస్త మనంతః
అభిలాషోపవీతంచ, తత్సుఖం స్యః పదాస్పదమ్.”

ఎట్టిసుఖముతో దుఃఖము గలిసియుండదో దేనిపరితాపమందు దుఃఖము గల్గదో యేది యిచ్చామాత్రముననే ప్రాప్తమగు చున్నదో యాసుఖమే స్వర్గమునందుఁ జక్కును. యజ్ఞమొన రించుటవలన నిట్టి స్వర్గసుఖము అభించును. ఎందులకనఁగా యజ్ఞఫలము అలౌకికము. వేదశాస్త్రములందెట్లు నుదహరింపఁ బడినది.

“యజ్ఞేతే గ్ధాతమపూర్వం
అపామ సోమం ఆమృతా ఆభూను
ఆక్షయ్యం హవై చాతర్మాగ్న యాజిన ముక్యతం భవతి
సర్వాక్ లోకక్ జయతి మృత్యుంతితి పాప్తానం
తరతి బ్రహ్మహత్యాం తేతి యోశ్వమేధేన యజ్ఞే.”

యజ్ఞమువలన నమృతత్వము గలుగుచున్నది. మేము యజ్ఞీ యమగు సోమపాన మొనరించి యమరులమైతిమి చాతుర్మా స్యయాగము గావించువాని కక్షయ్యంబగు వుణ్యలాభము గలుగును. అశ్వమేధయాగము జేసినందువలన సమస్తలోకము లను జయింపఁగలఁడు. ఇట్లే మృత్యువునండియు బాపము నండియు బ్రహ్మహత్యనండియు నుత్తిర్లుఁడు కాగలఁడు. ఈమున్నగు వైదికస్థాంతము లీపూర్వమీమాంసయందుఁ జేయబడినవి.

ఈమీమాంసాదర్శనము వేదము నైదువిధములుగా విభా
గించినది. (1) విధి (2) మంత్రము (3) నామధేయము
(4) నిషేధము (5) అర్థవాదము. వేదములోని యేవాక్యముల
మూలమునఁ గర్తవ్యముపదేశింపఁబడుచున్నదో వానిని విధు
లని వచింతురు. మఱియు వేనిమూలమున నకర్తవ్యము (చేయ
రానిపనిని) నిషేధింపఁబడుచున్నదో యవి నిషేధములని
చెప్పెదరు. ఎట్లన,

‘స్వర్గకామోయజేత మాదివా స్వాప్సిః॥

స్వర్గమందలి కోరికతో యజ్ఞమాచరింపవలెను. ఇది విధి.
మఱియుఁ బగటిపూటను నిదురబోరాదు. ఇది నిషేధము.
విధినాలుగుప్రకారములుగా నుండును. (1) ఉత్పత్తి (2) విని
యోగము (3) ప్రయోగము (4) అధికారము. ఏవిధిలో గేవ
లము కర్మసూత్రము యొక్కవిధానముండునో దానిని ఉత్పత్తి
విధియని యనెదరు. ఎట్లన —

‘అగ్నిహోత్రం జహోతి॥

అగ్నిహోత్రముఁగూర్చి హోమము జేయుట యుచితమై
యున్నది. కాని హోమమునకై యుచితమాత్రమే గుర్రెఱుం
గుట యధేష్టముగాదు. ఏరీతిగా నేద్రవ్యము వలన నెవరిని
గురించి హోమముజేయుట యుచితమో యదిగూడ నెఱుం
గుట యోగ్యమగును. దీనికై వినియోగవిధి యుపదేశింపఁ
బడినది. ఎట్లన —

“దథ్నా జహోతి ఇంద్రాగ్ని ఉదం హవిః॥

పెరుగుతో హోమము జేయవలయును. ఇందునిగూరించియు నగ్నిగూరించియు, హవిస్సున్నది. ఈమొదలగునవి. కాని యింత మాత్రమే యెఱుంగుట చాలదు. ఎందులకనగా ఏయజ్ఞములో నేక్రియతరువాత నేక్రియ కనుష్ఠానము గావలసియున్నదో యదిగూడఁ దెలిసికొనుటయు యోగ్యము . ఎట్లన,

“అగ్నిహోత్రం జుహోతి యవాగూం పశుతి”

ఇందు అగ్నిహోత్ర హోమ యవాగూపాకము లనెడి యీ రెండు నుపదేశముల బడినవి. దీనికే ప్రయోగవిధియని పేరు. అటతరువాత నెవరే యజ్ఞమున కధికారులైనదన నంగతిని గూడఁ జూపించుట యుచితము.

రాజా రాజసూయేన స్వరాజ్యం మా యతేతి॥

దీనివలన స్వరాజ్యముకొఱకై రాజసూయమును యజ్ఞ మొనరించుటలో రాజాకడే యధికారి కాగలడనియు నితరుఁడు గాఁడనియుఁ దెలిసినది. దీనికే యధికారవిధియని నామము. తిరిగి విధినిచూచుములో నియమ, పరిసంఖ్యలకుగూడ నావశ్యకత యున్నది. ఎట్లన.

“శ్రాద్ధే భుజిత సిద్ధిః”

శ్రాద్ధమందు మిగిలినది భుజింపదగినది. ఇది నియమవిధి యని యనబడును. ఏవిషయములో మనుష్యుడు స్వేచ్ఛతో బ్రవర్తింపగలఁడు మఱియు, బ్రవర్తింపఁ జాలఁడు యావిషయము నందు బ్రవర్తింపఁజేయుటకు నియమవిధి యున్నది. “శ్రాద్ధ శేషము భుజింపదగినది.” ఇట్టి యపదేశము లేనందువలన

నాకవేళ నాకఁడు శ్రాద్ధమునకు ముందుగానే భుజింపవచ్చును. ఇందులకై యీ నియమవిధి చూపఁబడినది. ఏవిధివలన మనుష్యుల ప్రవృత్తిలో సంకోచము గల్గునో దానిని “పరిసంఖ్యా విధి” యని యనెదరు.

“హోక్ష్మితం మాంసం భుంజీత”

మంత్రములచే సంస్కరింపఁబడిన మాంసము భుజింపఁదగినది. ఎందులకనఁగా, మాంసము దినెడి విషయములో రాజసిక, తామసికులగు మనుష్యుల ప్రవృత్తి స్వాభావికముగా నున్నది. దాని నకస్మాత్తుగా నడ్డగించుటకు వీలులేదు. ఇందులకై యీ హింసా ప్రవృత్తిని గ్రహకృమముగాఁ దగ్గించుటకొఱకీ విధి విధింపఁబడిన దనగా మాంస భోజన మేరీతిగాగూడ నాగ నప్పుడు విచ్ఛలవిడిగా మాంసమును మెక్కక మంత్రములతో సంస్కార క్రియల బొందిన నంజుడు దినఁదగినదను విధి చూపఁ బడినది. ఇదియే పరిసంఖ్యా విధికై దాత్పర్యమై యున్నది. యజ్ఞమునకు లక్ష్మీభూతములైన దేవతల వాహ్నియందును లేక స్తుతించుటకు నుపయోగింపఁబడెడి వైదిక శబ్దములగు మంత్రములని యనెదరు.

“అగ్నిమితే పుణాహితం” ఇత్యాది

ఇం దగ్ని దేవత స్తుతింపఁ బడినది. మంత్రములలో గ్రహ భంగముగాని, శబ్ద విపర్యయముగాని యుచ్ఛారణ దోషము గాని కలిగినచోఁ గార్యసిద్ధి కానేరదు మరియు నొక్కొక్క

సమయములో నశుద్ధోచ్ఛారణముచే విపరీత ఫలము గాఁగలదు.
మహాభాష్యముగో నిట్లు చెప్పబడినది.

దృష్ట శబ్ద స్వరతో వర్ణతోవా
మిథ్యా ప్రయుక్తో న తమగమాహ
స సూక్ష్మో యజమానం హి నస్తి
య ఇంద్ర శక్తు స్వరతోఽపరాధాత్॥

స్వరము వలనఁగాని వర్ణము వలనఁగాని మంత్రమునకు మిథ్యా
ప్రయోగ మయినచో నావాక్యము శ్రేయోదాయకము గాక
తిరిగి వజ్రమువలె “ఇంద్ర శక్తు” శబ్దము నుచ్చరించుతఱి
గల్గిన నోషముచే నైనట్లు యజమానిని జంపివేయును. వేదము
లోని సంహితాభాగ మీలాగున నుండు మంత్రములతోఁ
గూర్పబడినది. విధేయ విషయమునను సంకోచింపఁజేయుట
“నామధేయ”ము యొక్క యుద్దేశ్యము.

ఉద్భిదాయ జేత పశుకాః

దీనిగో సాధారణ యజ్ఞవిధి సంకోచింపబడినది. అనఁగా
యజ్ఞసూత్రము వలననే యిష్టసిద్ధి గానేరదు. ఇత నేమన,
“ఉద్భిదా” యను పేరుగల యజ్ఞమువలనఁ గాఁగలదు. ఏ వాక్య
ముతో విధికేఁగాని నోషే నమునకుఁగాని ప్రశంస లేక నింద
యొనర్పబడుచున్నదో దానిని “అర్థవాద” మని యనెదరు.
అర్థవాదము త్రివిధములుగా నుండును. (1) గుణవాదము.
(2) అనువాదము (3) భూతార్థ వాదము. గుణవాద మెట్లు
నఁగా.

అనిత్యో యూః

సూర్యుడు యూపకాష్ఠము గాఁజాలఁడు. కాన దీనికి యూప
కాష్ఠము సూర్యునితో సమానముగా మిక్కిలి ప్రకాశించు
చున్నదని యర్థమగును. ఇది గుణవాదమునకు దృష్టాంతము.
అనువాద మెట్లన—

“అగ్నిర్హి మస్య భేషజం”

అగ్ని, హిమమున కౌషధి. ఈ విషయము నందఱు మొదటి
నుండి మే గుర్తెఱింగి యున్నారు. వేదమిది చెప్పకపోయినప్పటి
కిని నేహానియు లేదు. కాబట్టి దీనిని “అనువాద” మని నుడి
వెదరు భూతార్థవాద మెట్లన.

“ఇంద్రో వృత్రాను వజ్ర మురయచ్ఛత్”

ఇంద్రుడు వృత్రాసును జంపుటకై వజ్రాయుధము నెత్తెను.

ఇట్టి పూర్వ మీమాంసా కారులు వేదము కొన్ని
చోట్ల సాక్షాత్తుగాను గొన్నిచోట్ల బరంపర యూపముగాను
యజ్ఞరూపమయిన ధర్మముయొక్క రహస్యమునే చెప్పుచున్న
దని ప్రతిపాదించిరి.

ఈ మీమాంసా మతమునందు యజ్ఞమే ముఖ్యము.
ఇంద్రాది దేవతల పేరులతో యజ్ఞము జేసినమీఁదఁగూడ
నా దేవతలు గొలులు ప్రయోజకులు గారు. ఈ మీమాంస
యం దిట్లు వ్రాయఁబడినది.

“దేవతావా ప్రయోజయే చతిథి వద్భోజనస్య తదర్థత్వాత్

అపి శబ్ద పూర్వత్యాద్యజ్ఞ కర్మప్రకాశం స్యాద్భువనే దేవతా కృతః”
ఈ మీమాంసా సిద్ధాంతము ననుసరించి దేవతలకు వేఱు సత్త
లేదు. మంత్రములే దేవతలు. జైమిని మహర్షి మతములో

యజ్ఞమే మోక్షఫల మొసంగునదియై యున్నది. అయితే క్రియా క్రమోచ్ఛారణములు సరిగా లేకపోయినచో యజ్ఞము వలన నభీష్టసిద్ధి గానేరదు. ఈ దర్శనములో నీశ్వరునిపేరు లేదు. ఇంక నేమన—

“నిహ్మ పీఠి ఛేత్”

అనెడి ఈసూత్రముందు బ్రహ్మయొక్కయస్తిత్వ (ఉండుట)ము స్వీకరింపఁ బడినది. జైమిని మహర్షి వేదము నపౌరుషేయమని చెప్పెను. కాని యీశ్వర వాక్యమని చెప్పలేదు. అతని మతములో వేదకర్త యెవఁడును గాజాలఁడు. శబ్దముయొక్క నిత్యత్వముఏకత్వములే వేదమునకు మూలమై యున్నవి. దీనికై జైమిని మహర్షిని కొన్ని సూత్రములందు శబ్దమునకు నిత్యత్వము సిద్ధింప జేసియున్నారు. ఎట్లన—

నిత్యస్తు శబ్దోద్భవశ్చ పరార్థత్వాత్

స్వాత్మికైర్వాగ పద్యైత్

సంఖ్యా భావాత్ అనపేక్షత్వాత్ లింగదర్శనార్థం

ఉచ్ఛారణ మాత్రముననే శబ్దార్థము గ్రహింపఁ బడుచున్నది. శబ్దము నష్టముగాదు. కనుక నిత్యము. ఎల్లప్పు డెల్లచోట్ల నొక శబ్దమున కొక యర్థమే యగును దీనింబట్టికూడ శబ్దమేకము నిత్యమునై యున్నది. శబ్దమునకు వృద్ధి త్తయములు లేవు. ఎందులకనఁగా ఒక్క శబ్దమే మాటిమాటికి నుచ్చరింపఁబడు చున్నను దానిమూలమున వస్తువునకు సంఖ్యావృద్ధి గాదు. మఱియు శబ్దము నష్టమగుటకుఁగూడ నెట్టి కారణము గను పడదు. ఇదియే నిత్యము, నపౌరుషేయము నగు శబ్దము వేదమై

యున్నది. ఈదృశ వేదవిహిత కర్మానుష్ఠానమే మోక్ష
లాభోపాయము.

ఎట్లు సాంఖ్య దర్శనములో, బంచవింశతి తత్త్వములను
నిర్ణయించెడి సమయమం దీశ్వర తత్త్వావశ్యకత; తత్త్వజ్ఞాన
లాభము కొఱకై యవసరమని తలంపక యీశ్వరతత్త్వము
యొక్క ప్రాధాన్యము చూపఁబడి యుండలేదో, అయితే తన
మతము ననుసరించి యీశ్వర సిద్ధి గాకపోయినను వేదోక్త
విజ్ఞానముయొక్క యాస్తికతను సమర్థించుటకై యలౌకికమగు
ప్రత్యక్షోదాహరణ విషయమునం దీశ్వరునియొక్క యస్తి
త్వము స్వీకరింపఁ బడినదో, యట్లే మహర్షి జైమినికృత
వైదిక కర్మకాండ మీమాంసా దర్శనమునందు యజ్ఞ ప్రాధా
న్యము బ్రతిపాదించుటచే యజ్ఞమునకు మహాత్వమును (గొప్ప
తనమును) స్థాపించుటకొఱకై దేవతలను గౌణముగాఁ దలంచి
యీశ్వరుని విషయములోఁగూడ నధికముగాఁ జెప్పియుండ
లేదు. దీని తాత్పర్య మేమనఁగా దైవీ మీమాంసాదర్శనమున
కనురూపమగు నీశ్వర భక్తియొక్కయు, ఋషుల యొక్కయు,
దేవతల యొక్కయు, చితరుల యొక్కయు శక్తి కాధిక్య
మున్నట్లు తలంపఁబడి యుండినచో సత్తఱి వేదోక్తమగు
యజ్ఞమునకు మహిమ దగ్గిపోయి యుండును. ఈ దర్శనములో
వేదోక్త యజ్ఞమునే ముఖ్యమని తలంచిరి ఈ దర్శనముయొక్క
ప్రాధాన సిద్ధాంత మేమనఁగా. వేదోక్త కర్మకాండము
సాధకునకు సర్వ ఫలముల నొసఁగగల దనునది. ఈ దర్శనము

యొక్క సిద్ధాంతము, సాధకుడు వేదోక్త కర్మముల ననుష్ఠించుచు స్వర్గాది సర్వోన్నత లోకములను సుఖముగాఁ బొందఁగలఁడనియు, ముక్తినిగూడ బొందుననియు నైయున్నది ఇట్లు వేదోక్త కర్మములయొక్క పూర్ణశక్తిని బ్రతిపాదించుటవలన నగతిగా (వేటు దారిలేక) యా దర్శన శాస్త్రమునో నీశ్వరుని యొక్కయుఁ దదంశములగు దేవతలయొక్కయు గౌణత్వము జూపవలసి వచ్చినది. మరియు ఆకారణము చేతనే యాదర్శన శాస్త్రమునందు సకామ కర్మకాండమునకే ప్రాధాన్యమిఁ బడినది. ఈ ప్రకారము కపిలమహర్షి రచించిన సాంఖ్యదర్శన మందును, జైమిని మహర్షి రచించిన కర్మమిమాంసా దర్శన మందును నీశ్వరునకుఁ బరంపరాయ సంబంధముగాఁ దలంచుటచే నెంతమాత్రము దూషణము గానేరదు. కాని తమ విజ్ఞానమున కావలనుండు నీశ్వరుని బ్రకారాంతరముగా నొప్పి కొన్నందు వలన నా రెండు దర్శనముల కది భూషణమే యగుచున్నది.

కర్మ రాజ్యముయొక్క సాధారణ విస్తారము, సాధారణ గతి, సాధారణ శక్తి వీని విజ్ఞానమును బ్రతిపాదించునది భరద్వాజ మహర్షి చే రచింపఁబడిన కర్మ మిమాంసా దర్శనమై యున్నది, ఈ దర్శన గ్రంథము జైమిని దర్శన గ్రంథమున కనురూపముగా నేకదేశి గానట్టి కారణముచే నిందనేక విధములనుండు విజ్ఞానరహస్యములు వర్ణింపఁబడినవి. ఈదర్శన శాస్త్రము నాల్గు పాదములుగా విభాగింపఁబడినది.

ఈ దర్శన శాస్త్రమును జమవనిది కర్మముమొక్క యనా
ద్యనంత స్వరూపమును, గర్భవిస్తృత రూపమును గుర్తెఱుంగుటకు వీలులేదు. ఇది మహాభారతములో నిట్లు చెప్పఁబడినది—

కర్మణాఽమి భాన్తి జేవాః పరిత్ర । కర్మజైవేహ స్తనతే మాతరిశ్వా
అహో రాత్రే విధత్కర్మ జైవ । అతంద్రిత శ్శశ్వదుజేతి సూర్యః
మాసాఽర్ధమాసా నధనక్షత్ర యోగా । నతంద్రితశ్చంద్రమాశ్చభ్యుపేతి
అతంద్రితో దదతే జాతవేదాః । మిథ్య మానః కర్మకుశ్వన్ గ్రహభ్యః
అతంద్రితా భారిమిమం మహాంతం । భిభర్తి శవీ పృథివీ బలేన
అతంద్రితా శ్శిశురూపావహంతి ! సంతన్వయం త్యస్సగ్భూతాని నద్భ్యః
హిత్వా సుఖం మోస శ్చాప్రియాణి । దేవశ్శక్రః కర్మణాఽత్రైవ్యమాప
బృహస్పతి ర్బ్రహ్మనగ్నం చచార । సమాహితస్సం శీతాత్మాయథావతో
హిత్వా సుఖం ప్రతిరుధ్యేంద్రియాణి । తేన దేవానా మగమద్ధౌగవం సః
తథా నక్షత్రాణి కర్మణాముత్ర భాంతి । రుద్రాదిత్యావసవో—థాపివిశ్వే॥

కర్మ మూలముననే యీ దేవతలందఱు స్వర్గమునందుఁ బ్రకాశించు చున్నారు. కర్మమూలముననే ప్రపంచమందు వాయువు వీచుచున్నది. కర్మమూలముననే యతీంద్రియ భావముతో నహర్నిశలు సంపాదించుచు సూర్యుఁడు నిరంతర ముదయించుచున్నాడు. చంద్రుఁ డాలసింపక మాసములను, ఋతుములను, నక్షత్రములను యోగము మొదలగువానిని గలుగఁజేయుచున్నాడు. అగ్నిహోతుఁ డాలస్యము విడిచి కర్మిష్టులగు మనుష్యుల మూలమున హోమమొనరించిన మీఁద బ్రజలకు ఫలదాయకుఁ డగుచున్నాడు. భూదేవి జాగుసేయక సామర్థ్యముతో నీ భూరిభారమును భరించుచున్నది. అట్లే నదులును

తీంద్రియ భావముతోఁ దొందర తొందరగా బ్రవహించుచు నిఖిల ప్రాణులకు సంతృప్తి గూర్చుచున్నవి. దేవతలకుఁ బ్రభువగు నిందుఁడు తన మనమునకు బ్రിയమగు వస్తువును, సుఖమును విడిచి కర్మబలముననే శ్రేష్ఠత్వమును బొందియున్నాడు. బృహస్పతి, నియత చిత్తుడై సుఖమును విడిచి యింద్రియములను నిరోధించి బ్రహ్మచర్యమును బాలించియున్నాడు. దీనివలన దేవతల నడుమ గౌరవమును బొందెను. మఱియు నక్షత్రములు, దేవతలు, రుద్రులు, నాదిత్యులు, వసువులు మున్నగునవి యన్నియుగూడఁ గర్మమూలముననే విరాజిల్లుచున్నవి.

కర్మమే జగత్తునకు మూలము. కర్మమువలననే బ్రహ్మాండమున కుత్పత్తి, స్థితి, లయములగుచున్నవి. కారణవారి కర్మరూపాంతరమే. పేదములయం దిట్లు నుడువఁబడినది.

ఏకోహం బహుస్యాం ప్రజాయేయ

నానదా సిన్నో సదాసీత్త దానీం నాఽస్మిద్రక్షో నోవ్యోచ పరోయత్ కిమా పరీవః కహకస్య కర్మన్నాభ్యః కిమాసీ దగహనం గభీరం, న మృత్యురాసీ దవృతం నతర్హిన రాత్ర్యాహ్న ఆసీత్ప్రకేతిః ఆసీదనాతం స్వధయాగ్నః డకం రిప్మా ధన్యాన పరః కించనాన కామస్త దగ్గ్ర సమవర్తితా ధిమససో శతః ప్రధమం యదాసీత్ సతోబంధు మనతి నిరవేద న హృది ప్రతిష్ఠా కవయోమసీషా ||

ఇట్టి శుశ్రుతుల చారిత్రార్థ విషయమునందుఁ గర్మమే కారణమై యున్నది. ఈశ్వరుఁడు రజోగుణమున కధిష్ఠాతయైన బ్రహ్మగా, సత్త్వగుణమున కధిష్ఠాతయైన విష్ణువుగా, దమో

గుణమున కధిష్ఠాతయైన రుద్రాక్షుగా నయి యొక్కొక్క
 బ్రహ్మాండమున కుత్పత్తి, స్థితి, లయములను జేయుచున్నాడు.
 ఇందులకును గర్భమే కారణము. కర్మమూలముననే యనంత
 కోటి బ్రహ్మాండముల యొక్క సృష్టి స్థితి లయములగుచున్నవి.
 బ్రహ్మాండములయొక్క స్థితి దశయందుఁ గర్భమే ధర్మరూప
 మును బొంది బ్రహ్మాండ రక్షణము జేయుచున్నది. కర్మమే
 జీవున కద్భిజ్ఞ (భూమిలో నుండి పుట్టునవి) స్వేదజ, (చెమట
 నుండి పుట్టునవి) అండజ (గుడ్డులోనుండి పుట్టునవి) జరా
 యుజ (మానీషలనఁ బుట్టునవి) యోనులలోఁ గ్రహణోన్నతిని
 గలిగించి దేవ దుర్లభమగు మనుష్యయోని పొంది గలిగి.చు
 చున్నది. మఱియు గర్భమే మనుష్యుని నధ్యుదయ నిశ్చే
 యసముల కధికారినిగాఁ జేయుచున్నది. కర్మమే ముక్తికిఁ
 గారణమైనందువలన కర్మమహిమ వేదములందు సర్వ ప్రధా
 నముగా జేసి వర్ణింపఁబడినది. జీవదశా వికాస మన్నిటికంటె
 మొట్టమొదట నగుచుండెడి సమయమున గర్భమే జీవునకుఁ
 దోడుగా నుండును. మఱియుఁ బూర్వజ్ఞానయుక్తుండగు మనుష్యుఁ
 డెప్పుడు జీవన్ముక్త దశను బొంది శరీర మంతమైన యనంత
 రము విదేహ లయమును బొందెడి సమయములోఁగూడఁ
 గర్భమే చివరదాక చేదోడువాదోడుగా వెంటనంటి
 యుండును. ఈ కారణముచేఁ కర్మముయొక్క ప్రధానతను
 స్వీకరించు మునులలో రెండు మతములున్నట్లు కన్పడుచున్నది.
 మొదటిదశలోనుండు మునులీశ్వరుని యస్తిత్వము స్వీకరించుట.

కావశ్యకత లేదని యెంచెదరు. ఎందులకనఁగా, మీరు మొదటి నుండి తుదివరకు గర్భశక్తి నే యుపలబ్ధము జేయుచున్నారు. ఈసిద్ధాంతమునే యాశ్రయించి పృథ్విలో జైనమతము, బౌద్ధ మతము మొదలగు ననేక సంప్రదాయములు వెడలినవి. ముందును బయలు వెడలఁగలవు. ఇట్లుగుట స్వతస్సిద్ధము. కర్మ ప్రాధాన్యము నొప్పుకొనెడి మునులలోని రెండవమతము సర్వ వాదసమ్మతమై యున్నది. ఇది వేదానుకూలమై సర్వులకును మేలుగలిగించునదియై పూర్ణసిద్ధాంతములతో గూడుకొనిన మతమై యున్నది. దీనిని బూజ్యపాదులగు మహర్షు లైకమత్యమును బొంది యొప్పికొనియున్నారు. అదియే యీ భరద్వాజ కృత కర్మమీమాంసా మూలమునఁ బ్రతిపాదించఁబడినది. కర్మయొక్క పూర్ణగతిలో కర్మయొక్క సూక్ష్మాతినూత్నావస్థ కర్మయొక్క బిజసంస్కారముయొక్క యుత్పత్తి, స్థితి, లయమును గర్మయొక్క జడక్రియలో జేతనత్వావశ్యకత మున్నగు సమాధిగమ్యభాగముల నెఱింగెడిమునులు, నిర్వివాదముగా నీశ్వరుని యస్తిత్వము స్వీకరించుచున్నారు. ఎందుల కందురా? పూర్ణదర్శనము పూర్ణజ్ఞాన సహాయకమైయుండును. పూర్ణజ్ఞానమునందు భ్రాంతిసంభావన యుండదు

పర్రాశ్రమ ధర్మముల గోడలను దృఢీకరించుటకై యీ కర్మ మీమాంసా దర్శనము పరమాధారమై యున్నది. ఈశ్వర భక్తిని, ఆస్తికతను గల్గించుటకొఱకీ కర్మమీమాంసా దర్శనము పరమ హితకరము. నాస్తికము మొదలగు మతము

లను నిరాకరించి జన్మాంతర వాదమును సిద్ధింపజేయుటకై
 యీ కర్మమీమాంసా దర్శన మొకటిమాత్రమే యవలంబన
 మైయున్నది ఈ కర్మమీమాంసా దర్శనము బాగుగా చెలిసి
 కొనకుండ దైవీ మీమాంసా దర్శనముయొక్కయు, బ్రహ్మ
 మీమాంసా దర్శనము యొక్కయు సిద్ధాంతము లుపల్లములు
 గానేరవు. కనుక నే యీ కర్మమీమాంసా దర్శనము పరమా
 వశ్యకీయమును సమస్త శ్రేయస్కరము నైనది. ఎట్లు రాజా
 జ్ఞతో రాజునకు సంబంధము గలదో యట్లే కర్మముతోఁగూడ
 బ్రహ్మమునకు సంబంధము గలదు. బ్రహ్మమందును, బ్రహ్మ
 శక్తియందును నెట్టి భేదము లేనట్లు కారణబ్రహ్మమందును,
 కార్యబ్రహ్మమందును భేదములేదు. ఇది యిట్లుండనిండు. ఒక
 వ్యక్తి, రాజుగారిని బ్రత్యక్షముగా లక్ష్యపెట్టికపోయినను బోవు
 గాక. కాని రాజుగారి రాజానుశాసనమును జక్కగాఁ గొఱత
 లేకగౌరవించినచో నత్తఱిరాజా జనునిపై నెట్లుఅప్రసన్నుడు
 గానేరఁడో, మఱియు నొక నరుడు నరవరుని కుఱంగట
 శిరము వంచినప్పటికిని వాని రాజానుశాసనమును నవమాన
 పరచినయెడల నపుడెట్లు వాడు రాజదండమునకుఁ బాత్తుఁ
 డగుచున్నాడో, యీ విజ్ఞానమును గురించి యీశ్వరుని
 నొకప్పుడు పొరపాటుచే గౌరవింపకపోయిన జనులు కర్మ
 విజ్ఞానమును జక్కగా గౌరవించినచో నీశ్వరుని కృపఁ బొంది
 యున్నతిని జెందఁగలరు. ఇట్టి విజ్ఞాన సహాయము వలననే
 తమ తమ దర్శన గ్రంథములను రచించి తమతమ సాధన శైలిని

బ్రహ్మచర్యముగాఁ జేసి జైనప్రభృతి ధర్మ సంప్రదాయము లభ్యుదయమును బొందుచున్నవి. కానియెవరు రాజానుశాసన మును రాజును సమానముగా నాచరించుచున్నారో వారెట్లు నేర్పరులనియు సర్వ యోగ్యులనియుఁ జెప్పబడుచున్నారో యట్లే యే దర్శన శాస్త్రములలోఁ గర్మము, నీశ్వరుఁడను నీ రెండుగూడ సమానరూపముతో విజ్ఞాన నిర్ణీతములగుచున్నవో యీ దర్శనశాస్త్రమే భ్రాంతిలేనిది బూర్ణము నైనది. ఇందు సందేహము లేదు.

ఏ ప్రకారముగా వాయు సహాయమువలన జలాశ మునందుఁ దరంగములు లేచుచున్నవో యీ ప్రకారముగానే యనాది వాసనచేఁ బ్రకృతి రాజ్యములలోఁ గర్మోత్పత్తియనాది సిద్ధమైనది. ఎట్లు ఘాత ప్రతిఘాతములచేఁ దరంగముల స్వరూప మనంత మగుచున్నదో యట్లే త్రిగుణముల వైషమ్యముచేఁ గర్మగతి యనంత మగుచున్నది. వైషమ్యావస్థల ప్రకృతితోఁ గూడఁ గర్మమునకు స్వాభావిక సంబంధము గలదు కార్య బ్రహ్మరూపి యగు నీ బ్రహ్మాండముయొక్క ఒక పరమాణువు గూడ కర్మసంబంధ రహితమైనది లేదు ఈ బ్రహ్మాండములోని యొక గణ్డిపోచయుఁ గర్మసంబంధము లేకుండ నుండలేదు. మఱియు నవస్థాంతరమును బొందలేదు. ఈ కారణము వలనఁ గర్మశక్తి సర్వాతిశయి. ఏ ప్రకారముగా మహాసముద్రము లోపల బ్రవహించు నొక గణ్డిపరక యనుకూల తరంగముల సహాయమును బొందినట్లయిన ఆ తృణము సముద్ర తట

మనకు జేరగలదో అట్టల గానిచో నా గడ్డిపోచ జాడ
 గూడ నుండదో, యా ప్రకారముగానే మనుష్యుడు మంచి
 కర్మముల నాచరించినచో వానికిఁ గ్రమోన్నతి గలిగి తుదను
 ముక్తి చిక్కునని తప్పక తలఁపవచ్చును. వెండియు నిట్లు
 గానిచో నప్పుడు వాని జాడగూడ దెలియదు. ఎక్కువగా
 నచకూల కర్మములయుఁ బ్రోకూల కర్మములయు రహస్య
 మును గుర్రెఱిగి యెవఁడు పురుషార్థము లందుఁ బ్రసరించు
 చున్నాడో వాడే యభ్యుచయమును బొందగలఁడు.
 వెండియు నెవఁడు తత్త్వజ్ఞాన మూలమునఁ గర్మము
 అకర్మము, వికర్మముల దశ ననుభవించుటలో సమర్థుఁ డగు
 చున్నోడో వాడే కర్మ బంధమునుండి దప్పించుకొని నిశ్చే
 యసమును బొందును.

భరద్వాజ మనర్హిచే రచింపఁబడిన యామిమాంసా
 దర్శన శాస్త్రము సాధారణ కర్మ రహస్యమును బ్రతిపా
 దించును దీనింబట్టి దీని ప్రధమ పాదములో ధర్మలక్షణము,
 ధర్మాంగములు, ధర్మోపాంగములు, ధర్మాధర్మ శక్తి,
 యీశ్వర స్వరూపము, ఈశ్వరుడే ధర్మానిష్ఠాత అను
 విషయముయొక్క విజ్ఞానము ధర్మోపాంగనంతత, పురుష
 ధర్మ రహస్యము, నారీధర్మ రహస్యము. ఆచారక లక్షణము
 వర్ణధర్మ రహస్యము. ఆశ్రమధర్మ రహస్యము, బ్రహ్మతేజో
 వర్ణనము, తుత్రతేజో వర్ణనము, సతీత్వధర్మ వర్ణనము,
 ప్రవృత్తి ధర్మ వర్ణనము, నివృత్తిధర్మ వర్ణనము మున్నగు

ననేకావశ్యకము కర్మ రహస్య విజ్ఞాన విషయములు వచింపఁ బడినవి. ఈ పాదమునకు “ధర్మపాద” మని పేరు. ఇంక దీని మొదటి రెండు సూత్రము లిట్లున్నవి.

“అథాత్ ధర్మజ్ఞానాః ।

ధర్మజ్ఞానాధర్మః”

ఇప్పుడు ధర్మమూమాంసావర్జనము వచింపఁబడుచున్నది. ధారణము జేయుచున్నందులన ధర్మమని యనఁబడును.

రెండవ పాదమునకు “సంస్కార పాద”మని నామము. దీనిమొదటిసూత్రమిది.

“కర్మబీజం సంస్కారః”

కర్మబీజమును సంస్కారమని యనెదరు. ఈరెండవ పాదములో సంస్కారగతక్షణము, సంస్కారవిజ్ఞానము, సృష్టితో సంస్కార నకు సంబంధము. సంస్కారములోని ద్వివిధప్రధానభేదములు త్రివిధశుద్ధుల యుపాయములు సంస్కారకలాభేదము, వేదోక్త పోడశ సంస్కారవిజ్ఞానము, ఉద్భిజ్ఞము మున్నగు యోగులలోని పంచకోశముల క్రమవికాసవిజ్ఞానము, మనుష్యునియందులి పంచ కోశముల పూర్ణతావిజ్ఞానము, సంస్కారశుద్ధితో ముక్తిసంబంధము, రక్షోపేక్షముల శుద్ధియొక్క మహత్త్వము, మతీయు దానితోగూడ వర్ణధర్మసంబంధవిజ్ఞానము, ముక్తిప్రాప్తిలో వర్ణాశ్రమధర్మసహాయతావిజ్ఞానము, ఆర్యజాతీయతాము, ఆర్య జాతినుండి యనార్యజాతి పృథక్త్వము, జాతిధర్మరక్షణవిషయ మందు నారీప్రాధాన్యము, జీవోత్పత్తి ప్రవాహవిజ్ఞానము

సంస్కార క్రమశుద్ధిచే జీవుని క్రమోన్నతి విజ్ఞానము, స్థూల
సూక్ష్మశరీరవిజ్ఞానము, జన్మాంతరవాదవిజ్ఞానము, జన్మాంత
రములో బోవునట్టి ఆతివాహిక దేహముయొక్క విజ్ఞానము. స్వర్గ
నరకములవిజ్ఞానము ప్రేతత్వవిజ్ఞానము, సంస్కారశుద్ధితో నజ్ఞా
ననాశమున సంస్కారశుద్ధిచే వాసనానాశవిజ్ఞానమునను
నీమున్నగు విషయములు వర్ణింపబడినవి.

మూడవ పాదమునకు క్రియాపాదముని పేరు. నీని మొద
టింకెండు సూత్రములివి.

“ప్రాకృతికస్పృహః క్రియా ।

సంస్కారక్రియే బీజాంకురవృద్ధిః”

ప్రాకృతికమగు కంపనము క్రియయని యనబడును. సంస్కా
రమును, క్రియయు బీజాంకురములవలె నుండును ఈ పాదము
నందుఁ గర్మస్వరూపము. కర్మవైజ్ఞానికరహస్యములు, సం
స్కారముతోఁ గర్మసంబంధము. కర్మముతోడ సృష్టియొక్క
యేకత్వసంబంధము, సంస్కారము. క్రితమగు స్థానము, ఆస్థాన
ములస్వరూపము. సంస్కారశుద్ధిచేఁ గ్రియాశుద్ధియగు విజ్ఞా
నము, సృష్టిభేదము ప్రత్యేకబ్రహ్మాండ విభాగములొని ప్ర
త్యేకాధిదైవాస్తిత్వము, కర్మగతి, జడరాజ్యమందలి కర్మప్రవా
హముయొక్కయుఁ జేతనరాజ్యమందలికర్మప్రవాహముయొక్క
యు విచిత్రత, బంధనము గలిగించుకర్మలలోను, ముక్తిసంగు
కర్మలలోను గలభేదము, కర్మమే బ్రహ్మస్వరూపమనుదాని
విజ్ఞానము, యజ్ఞలక్షణము, మహాయజ్ఞలక్షణము, వానితోగూడ

స్వస్థసంబంధము, కర్మభేదములు, పాపపుణ్యములరహస్యములు, పాపపుణ్యముల ఫలములు, కర్మాచరణమునందు మనుష్యుని స్వాధీనత, పూర్వకర్మమహాత్మ్యము: త్రివిధశుద్ధుల యావశ్యకత, దేశకాలస్వరూపము, కర్మప్రవాహమునకు అనాదిత్వానంతత్వములు, దేశకాలసంబంధముచే గర్మవైచిత్ర్యము, యుక్తాయుక్తకర్మభేదము; కర్మభోగభేదము, శాస్త్రవిజ్ఞానము, కర్మముతోడ వ్యప్తిసమప్తిసంబంధము, ప్రకృతిలోని త్రివిధభేదములయు, సప్తభేదములయు విజ్ఞానము, జ్ఞానకృతకర్మములయొక్క, నజ్ఞానకృతకర్మములయొక్కయు భేదము పూర్వకర్మముల మూలమున జీవుని క్రమోన్నతి విజ్ఞానము, ధర్మాంగములతో గూడగర్మములమూలమున జీవుని క్రమోన్నతి విజ్ఞానము, యుగకర్మములవలన ముక్తిపదలాభవిజ్ఞానము, నను నీలోనగు ననేక విషయములు వర్ణింపబడినవి.

నాల్గవ పాదమనఁగాఁ దుదిపాదమునకు “మోక్షపాద” మని నామము. ఈపాదమందుఁ గార్యబ్రహ్మకు గారణబ్రహ్మకును ఏకత, బంధమోక్షకారణవర్ణనము, బీజాంకురవిజ్ఞానము, సత్కర్మాచరణమువలన మోక్షభూమిని బొందెడి క్రమము, క్రియాబీజభేదము, క్రియాగతి నాశవర్ణనము, జీవస్సుక్తుని కర్మగతివర్ణనము, కర్మోత్పత్తియొక్కయు కర్మలయముయొక్కయు విజ్ఞానము, భోగనిష్పత్తి విజ్ఞానవర్ణనము, వైరాగ్యరహస్యవర్ణనము, నివృత్తిమార్గవర్ణనము, యజ్ఞమహాత్మ్యవర్ణనము, యజ్ఞమహాత్మ్యములతోఁ బ్రకృతిసంబంధవర్ణనము:

ప్రకృతిజయోపాయము, ప్రకృతిజయముతో స్వస్వరూపవికా
సముయొక్క సంబంధము, స్వరూపలక్షణము స్వరూపములోఁ
బ్రకృతిలయము, శుక్లగతి, కృష్ణగతి, జీవన్ముక్తిగతి, సంస్కార
శుద్ధిచేఁ గ్రియాశుద్ధియు, క్రియాశుద్ధిచే మోక్షము, కర్మయో
గలక్షణము, జీవన్ముక్తుని యంతఃకరణవృత్తిలక్షణము, కర్మా
ధ్యానయొక్క సప్తావస్థలు, కర్మాకర్మాదిభేదము, కర్మసాధన
ములమహత్త్వము, జీవన్ముక్తుని కర్మలక్షణము, జీవన్ముక్తుని
కార్యము భగవత్కార్యమే యగునను నీయెవలగు ననేక
గహనవిషయములు వరింపఁబడినవి.

ఇట్లు శ్రీజైమినిదర్శనము వేదోక్త విశేషకర్మవిజ్ఞానము యొక్క
యు, శ్రీ భరద్వాజదర్శనము యావత్కర్మరహస్యము
యొక్కయు, సాధారణకర్మవిజ్ఞానముయొక్కయు సిద్ధాంతము
లను నిర్ణయించునవియైయున్నవి. ఈ రెండుదర్శనగ్రంథములను
జదువకుండ నితరమీమాంసాదర్శనములలోఁ బ్రవేశించుట
సౌకర్యము గలిగించునది గానేరదు. కనుక నే దీనినిఁ బూర్వ
మీమాంసాదర్శనమని వ్యవహరించుచున్నాము.

జైమిమీమాంసాదర్శనము.

భగవంతుఁడు సచ్చిదానందస్వరూపుఁడు. వాని పూర్ణరూప
ముతో సాక్షాత్కరించుకొన నిచ్చియున్నచో సద్భావ, చి
ద్భావానందభావముల ప్రాప్తిమూలముననే వానిసాక్షాత్కా
రము గాఁగలదు. ఈకారణమువలననే యీ మూఁడు విధ
ములుగానుండు భావములను బొందుటకొరకే మూఁడు మీ

మాంసలవిజ్ఞానము పదేశింపబడినది. సద్భావముతో గూడఁ
 గార్యబ్రహ్మకు ప్రత్యక్షసంబంధమున్నది. ఈకారణముచేఁ
 బూర్వమిమాంసా (కర్మమిమాంస) దర్శనము కర్మమార్గ
 సహాయమువలననే ముముక్షువునకు విరాడూపియగు కార్య
 బ్రహ్మగో వ్యాపకమయిన సద్భావప్రాప్తి గల్గించుచున్నది.
 చిద్భావమహిఁగూడఁ గారణబ్రహ్మకుఁ బ్రత్యక్షసంబంధము
 గలదు. దీనింబట్టియే యుత్తరమిమాంసా (వేదాంత)దర్శనము
 జ్ఞానమార్గసహాయముననే ముముక్షువునకుఁ బ్రకృతికంటె
 నతీతమైన కారణబ్రహ్మయొక్క చిద్భావప్రాప్తిని జేయు
 చున్నది. మఱియు ఆనందభావము. చిద్భావ సద్భావము
 లలో వ్యాపకమైనది. ఈకారణమువలన నైవీమిమాంసా
 (పథ్యమిమాంసా)దర్శనము ముముక్షువునుదివరకుఁ జెప్పు
 బడినట్టి రెండుమిమాంసలకు గూడ విరోధము లేకుండా
 బ్రహ్మనంద సముద్రములో లీనముజేసి కృతార్థుని జేయు
 చున్నది. ఈ మూఁడుభావములే ఒక్క పరమభావమునకే
 యంగరూప మగుటవలన నీభావములలో నొకభావము ప్రాప్తి
 ప్తించిన తర్వాత మిగిలిన రెండుభావములును స్వయమగాఁ
 బ్రాప్తములగుచున్నవి. పరస్పరము వీనికిట్టిసంబంధమున్నది.
 ఇట్టికారణముచేతనే మూఁడుమిమాంసల సాధనమార్గ
 ములు భిన్నభిన్నములుగా నైనప్పటికి లక్ష్యమొకటి యగుట
 వలన వీనియందు వాస్తవములో భేదము మొదటినుండియు
 నుంచబడలేదు. అన్నమునకుఁ బరిణామరూపమైన శరీరమును

పంరక్షించుటకై శరీరముయొక్క యంత్రములలో ముఖము
ప్రధానమైనది అన్యమతమువలనఁ బాకస్థలి ముఖ్యమగును.
మఱియొక మతమువలన హృదయంత్రము ప్రధానమగును. ఇట్టి
మతభేదములు విచారశీలుడగు పురుషుని నేమియు జేయఁజూ
లవు. ఎందులకనఁగా, అన్నముమొదట ముఖముమూలముననే
పాకస్థలిలోఁ బ్రవేశించి రసరూపముగా హృదయములోఁ
బ్రవేశించును. మఱియు నాహృదయమందు రక్తముగామారి
యావత్తుశరీరమును రక్షించును. ఈకారణమువలన శరీరరక్ష
ణార్థమే మూఁడుయంత్రములెట్లు సమానరూపముగా ఉప
కారకములును, సహయోగులునగుచున్నవో యట్లేఒక్క
బ్రహ్మయొక్క త్రివిధభావముల తోడ్పాటుతో బ్రహ్మమార్గ
మందుసంచరించెడిమీమాంసాత్రయమునకునులక్ష్యమొకటియే
యైనందున నన్నియుఁబరస్పరము ఉపకారకములును సహయో
గులు నగుచున్నవి. ఇందు సందియములేదు. ఎవరుఉన, తజ్ఞాన
స్థామునందున్నారో వారు కర్మమునకును, భక్తికిని లక్ష్యరూప
మగు చంతిమభావములోఁ తప్పక చేరియేయుందురు. ఇట్టి
యథార్థమైన కర్మయోగికిని, భక్తునకును, మరి రెండధికార
ములు ప్రాప్తములగుట సులభమగును. దీనింబట్టి మూఁడు మీ
మాంసలలోని మతభేదమును జూచి సందేహింప నవసరము
లేదు

పైన వాయుఁబడిన మతభేదము హానికారికము గాక
పోయినప్పటికిని యోగదర్శనమువలె దీనికిని ఏదర్శనముతోఁ

గూడ మతభేదము లేదనునది దైవీమీమాంసలోని విశేషతయైయున్నది. కారణమేమనగా, దైవీమీమాంసాదర్శనములోఁ బ్రతిపాదించు విషయము పరమాత్మయొక్క యానందసత్తయైయున్నది ఇట్లానందసత్త, సత్తు, చిత్తు, అను రెంటిలోను వ్యాపకమగుటవలన సద్భావచిద్భావములను రెంటియందు గూడ యానందభావప్రాప్తి యగుచున్నది. దైవీమీమాంసాదర్శనములోని ప్రథమపాదమందు రెండు (సద్భావచిద్భావ) పక్షములనుండి ప్రాప్తమగు నీ యానందముయొక్క వర్ణనమే చేయఁబడినది. దీని మొదటిపాదమునకు “రసపాద”మనిపేరు. భగవంతుడురసరూపుఁడు. వేదమునందుఁజెప్పినదేమనఁగా—

“రసోవై సః” ఆనందరూపం పరమం యద్విభాతి”

ఈమంత్రములు భగవంతుని రసరూపుని ననఁగా ఆనందరూపునిగాఁ జెప్పినవి. అతని యీయానందసత్త, సత్తు, చిత్తులను రెంటినడుమనుండియే ప్రాప్తమగుచున్నది. సత్తుతోఁ గార్యబ్రహ్మమునకు సంబంధమున్నందున సద్భావముతోఁ గలిసికొనిన యానందము ప్రకృతితోఁ బ్రతిబింబించి జీవుని యనుభవములోనికి వచ్చును. ఇందువలన నీయానందమును సుఖమని వచింతురు. పుతులఁగూర్చి చేయు స్నేహమును, మిత్ర, కళతాదులఁగూర్చిన ప్రేమయు, గురువు మొదలగు పెద్దలపైనుండు శ్రద్ధయు మున్నగు నివియన్నియు లౌకికరసమునందు లెక్కింపఁబడును కాని యెప్పుడు సాధకుని చిత్తము లౌకికరసములోని లౌకికత్వమును, మఱియు నాశనమునగుట

యుఁ దెలిసికొని దానినుండి వైరాగ్యముతోఁగూడినదగుచు
 నలెక (సాక్షాచ్ఛిత్యంబంధయుక్త) కానందముతో మగ్న
 మగుటకై పరిశ్రమజేయుచున్నదో యప్పుడే యీరసము
 భగవద్భక్తిరూపముతో బయట వెడలి సాధకుని గ్రామపూర్వక
 “వైధీ” మఱియు “రాగాత్మికా” రూపమగు భక్తితోని రెండు
 కక్షలయందును గ్రామక్రమముగానున్నతుని జేయుచు నంతము
 నందు “పరాభక్తి” యనుపదమునందు సాపితునిజేసి యొక
 నానందసాగరముతో ముంచివేయును. “వైధీ” మఱియు రాగా
 త్మికా” యను నీరెండుగూడ గౌణభక్తులు. భక్తియొక్క
 “వైధీ”యనెడి యవస్థయందు సాధకుఁడు, శ్రవణము, కీర్త
 నము, పాదసేవనము, అర్చనము వందనము మున్నగు తొమ్మిది
 దీర్ఘతులుగా నుండుమెట్టులను వరుసగా నెక్కిరా భగవంతుని
 యందనురాగము కలుగుటకై యభ్యాసము చేయుచుండును.
 అటుతరువాత నిల్లే యభ్యాసమునుజేయగాఁ జేయగా నెప్పుడు
 వానిపై భగవంతుని కృపగలుగునో యప్పుడాయభ్యాసము
 యొక్క ఫలముచేతనే భగవంతునింగూర్చి యనురాగము
 ప్రాప్తముజేయుటలో సాధకుఁడు సమర్థుడగును. దీనికే రాగా
 త్మికాభక్తియనిపేరు. విషయకి విషయముపై ననురాగ మెట్లు
 గల్గునో భక్తునిచిత్తమునం దీసమయములో సరిగా నారీతిగా
 భగవంతునిగూర్చి యనురాగములేక యొకవిధముగా నుండు
 ఆసక్తి గలుగుచున్నది. ఈదర్శనమత మేమనఁగా, భావ
 రూపమును దృశ్యమునగు సంసారము పదునాల్గుభాగములందు

విభజింపఁబడినందున నాయాసక్తి ప్రకాశకరసముగూడఁ బదు
నాల్గువిధములు గాఁగలదు. వానిలో వీరము, కరుణ, హాస్యము
భయానకము: బీభత్సము, అద్భుతము, రౌద్రము, లను నీ
యేడురసములు గౌణములు. మఱియు దాస్యము, సఖ్యము,
శృంగారము, వాత్సల్యము, ఆత్మనివేదనము, గుణకీర్తనము,
తన్మయములను నీ యేడును ముఖ్యరసములు. దైవమీమాంస
యందెట్లు వచింపఁబడినది.

“రసజ్ఞానమపి చతుర్దశభా తీత్రసప్తముఖ్యాః సప్త గౌణాః
హాస్యాదయో గౌణాః. దాస్యాసక్తి సఖ్యాసక్తి కాంతా
షక్తి వాత్సల్యాసక్త్యాత్మ నివేదనాసక్తి గుణకీర్తనాసక్తి తన్మ
యాసక్తయశ్చ ముఖ్యాః”

ఈచతుర్దశరసములమూలమున నే సాధకుఁడు భగవంతుని రా
జ్యముగో నగ్రేసరుఁ డగును. అయినప్పటికి ముఖ్య
రసముల ద్వారమునఁ బ్రత్యక్షరూపముగాను, గౌణరస
ముల ద్వారమునఁ బరంపరారూపముగాను వృద్ధిబొందు
చున్నాఁడు. భావముయొక్కవైచిత్ర్యమునుబట్టి ముఖ్యాసక్తితో
గూడిన భక్తులలో నొకఁడు పరమాత్మను దాసభావముచేత,
నొకఁడు సఖ్యభావముచేత, నొకఁడు కాంతాభావముచేత,
నొకఁడు వాత్సల్యభావముచేత, నొకఁడు ఆత్మనివేదనభావ
ముచేత, నొకఁడు గుణకీర్తనభావముచేత, నింకొ
కఁడు తన్మయభావముచేత, నిట్లే యనేక భావములచే
వానిపై ననురాగముగలవాఁడయి సాధకుఁడు సంసారము
యొక్క లోకీకవాసనలను విడిచివేయుచు నత్యంతమగు నానంద

దమును, శాంతిని బొందును. ఈప్రకారముగా వానియానంద భావములో భావముగలభక్తుఁడు తీవ్రసంవేగ (పరావై రాగ్య)ముయొక్క యాశ్రయమువలన జగత్తులోని సమస్తవస్తువులను విడిచివేసి యెప్పుడు రేయింబవలు మనోరూపియైన భ్రమరముచు భగవంతుని పాదపద్మములందలిమకరంద(పుష్పరస)మును ద్రాగెడి విషయమునందుఁ దత్పరుఁ డగుచున్నాడో ఇతరసర్వవిషయములను వదలుచు వానినే ధ్యానించుట యందెప్పుడున్నట్లుడగునో యప్పుడు క్రమక్రమముగా భగవంతుని కరుణవలన సాధకునకిట్టి యొక యున్నతావస్థ కలుగుచున్నది. ఆతరుణమునం దతఁడు తన్నయందై ధ్యేయరూపియగు భగవంతునితోఁ దనకుండు ద్వైతభావమును మరచిపోవును. ఈతన్నయభావముయొక్క పూర్ణత యుండినపిదపనే తిరిగి వానికి “ధ్యాత, ధ్యానము, ధ్యేయములను త్రిపుటి యుండవేరదు. వాఁడు పరమాత్మతో నేకత్వప్రాప్తినిబొంది “వాసుదేవస్సర్వం” అనఁగా నెల్లచోట్లను బరమాత్మసత్త గన్నడును. ఇదియేపరాభక్తిదశ, ఈయవస్థలో భక్తి విజ్ఞానమునకు నెట్టిభేదములేదు. ఇట్టిప్రకారముగా జ్ఞానియగు భక్తుఁడు నిర్వికల్పమగు సమాధిపదవి నారోహించును. ప్రకృతిలో బ్రతిబింబితమయిన యానందముతోవానిసంబంధ మీపరాభక్తిదశ పరిపక్వమైనమీదసంపూర్ణముగా ఆగిపోగలదు. అప్పుడు వాఁడుప్రత్యక్షముగా చిదానందసముద్రములోమునిగి నీవభావమునుండిముక్తుఁడయిబ్రహ్మభావమును బొందును. ఇదియే దైవీ

మీమాంసాదర్శనమందలి రసపాదముయొక్క ప్రతిపాదించినవిషయము. ఈపాదములోని భక్తి శ్రేష్ఠత్వమును నుపకారిత్వమును బ్రతిపాదించుటకై యనేకసూత్రములున్నవి. భక్తిమూలమున నమృతత్వలాభము గలుగును. దీని యాస్వాదమువలన పతనభయము దొలగియును. వెడియు సమస్తవాసనలు లయము చెందును. సామాన్యభక్తియొక్క యుదయము వలననే మహాపాపములు నశించును. భక్తి సకలోపాసనలకును బ్రాణస్వరూపము. సమస్తధర్మాంగముల కాశ్రయ స్వరూపము, సర్వజాతులకును సమస్తాధికారులకును సమానముగా మేలును గల్గించునది. పూర్ణతాలాభము గాకపోయినను దీనిమూలమున నభోగితి గలుగదు. సాలోక్యము మున్నగుపదములు పొందించును. ఇటువంటి యనేకవిషయములను జెప్పసూత్రము లిందుఁగలవు. ఈపాదాంతమందున భక్తియొక్క యంతిమదశలోఁగూడ భావభిన్నత యుండుటంబట్టి “ఐశ్వర్య పరా, ఆత్మైకపరా, ఉభయపరా” యనెడి నామములుగల భక్తియొక్క త్రివిధభావములభేదము వర్ణింపఁబడి మధ్యమీమాంసతోఁ బరమాత్మయొక్క యానందసత్తా ఘనిత్యత, దివ్యపద్ధతితోఁ బ్రతిపాదించఁబడినది.

ఈ మీమాంసాదర్శనములోని రెండవపాదమునకు “ఉత్పత్తిపాదమని నామము. ఉత్పన్నమగుచుండు ప్రపంచము యొక్క లయనిధి యెఱుంగనందువలన నెవనికైనను జిత్తమందు సంసారచక్రముయొక్క నిస్సారతయు బరిణామమునందలి

దుఃఖప్రదత్వమును జూచి వైరాగ్యము గలుగ నేరదు. ఇట్లు లౌకికమగు స్నేహలతాబంధమును ద్రోంచివేయుచు, జిత్రవ్యాకులత, పరమానందలాభమునకై కలుగదు. ఈ కారణమువలననే మరణ మనెడి పరిణామముగల యుత్పత్తిని దెలియఁజేయుట కీదర్శనశాస్త్రమునం దుత్పత్తి పాద ముంచఁబడినది. సృష్టి యుత్పత్తి కార్యమునందు బ్రహ్మమునకు బ్రహ్మశక్తి స్వరూపిణియగు ప్రకృతికి నేకమాత్రసంబంధము గలదు. ప్రకృతి, జడము. జడవస్తువునకు స్వయముగాఁ గార్యముజేసెడి శక్తి లేదు. ఈకారణమువలన సృష్టికార్యమునందుఁ జేతన బ్రహ్మకావశ్యకత గలుగుచున్నది. ఈసృష్టియే మూఁడు రీతులుగా నున్నది. (1) ఆధ్యాత్మిక (2) ఆధిదైవిక (3) ఆధిభౌతిక, అని. ప్రకృతి, యచాది యనంతము నై యున్నది. ఈ కారణమువలననే ప్రాకృతికయు, లీలావైభవస్వరూపియు ననంతకోటిబ్రహ్మాండరూపయు నగు నాధ్యాత్మిక. లేక విరాట్సృష్టియు, ననాదియు ననంతము నై యున్నది కాని విరాట్సృష్టి, నిత్యమయినప్పటికి నొక్కొక్క బ్రహ్మాండమునకు లేక యొక్కొక్కజీవుని శరీరరూపముగు పిండమునకు లయము గల్గుచుండును. దీనింబట్టి యాధిదైవికయు, నాధిభౌతికయు నగు సృష్టి, సాదియు సాంతము (ఆద్యంతములుగలది)నై యున్నది. ఒకబ్రహ్మాండము లేక సౌరజగత్తు కాలానుసారముగా నుత్పన్నమగును. అనేకయుగములవఱకును స్థితినిగూడఁ బొందఁగలదు. షటియుఁ గాలానుసారముగా లయముగూడఁ బొందఁ

గలదు. ఇట్లు చిత్తు, జడముల గ్రంథిమూలమున నుత్పన్నమగు నొక్కొక్క జీవుడుగూడ లక్షలక్షయోచలవఱకు జన్మమరణ చక్రములోఁ బరిభ్రమించి తుదను బరాధక్తివలన గ్రంథిని చేదించి విముక్తుఁడు గాఁగలఁడు ఈవిషయముల నన్నిటిని సిద్ధాంతీకరించుటకై యీపాదములో నీ సూత్రము లున్నవి.

‘అవద్యవం తాధ్యాత్మికీ సృష్టిః
అధిదైవి కాధిభౌతిక సృష్టి స్సాది స్సాద్రా!
చి జ్జడగ్రంథ రీతః!
తద్భేదనా దుభయముక్తః”

సృష్టి రెండువిధములుగలదు. (1) బైజీ (2) మానసీ. బైజీసృష్టి పాశ్చాత్యకము. కాగా మహర్షులు మనోబలముచే మానసీసృష్టిగూడ జేసియుండిరి. సప్తమహర్షులు, పాశ్చాత్యక సృష్టి జేయుతఱి మనోమూలముననే సృష్టినిగావించియుండిరి. “మనసా ప్రజాఅసృజంత” యీమున్నగు శాస్త్రీయవచనములు గూడఁ జిక్కుచున్నవి ఏ కార్యమూలమున నీసృష్టిధారయే, వివరీతమయి లయోన్ముఖమై పోవుచున్నదో దానికే సాధన మనిపేరు. అది ప్రవృత్తి నివృత్తి యను మార్గభేదములచే రెండువిధములుగావిభజింపఁబడినది ప్రవృత్తిమార్గము గౌణము. నివృత్తిమార్గము ముఖ్యము. ప్రవృత్తిమార్గములో అధ్యాత్మ చింతనము, శక్తిపూజనమును, భావశుద్ధిమూలమున నున్న తియు ముక్తియు గలుగును. ఇక నేమనఁగా, సకల క్రియల లోను సర్వోపాసనములలోను సకలచేష్టలలోఁగూడ సమర్పణబుద్ధి యుండుటచేముక్తి ద్వార మతిత్వరితముగాఁ దెరువఁ

బడుచున్నది. అహంకారమే జీవభావమునకుఁ గారణము. వెండియు దానిమూలముననే స్వార్థబుద్ధి ప్రబలమగుచున్నది. సమర్పణమూలమున నీ యహంకారము నశించుటతోడనే స్వార్థమూలికయగు వాసనయొక్క నాశనమైనట్లుండ జీవ భావము దొలఁగుటచేత జీవభావము ప్రాప్తము గాఁగలదు. శ్రోభగవానున కర్పితమగు వస్తువుపై నాత్మీయబుద్ధి నుంచ వలదు. వాని విగ్రహము (మూర్తి)పై లౌకికబుద్ధి నుంచవలదు. మరియు వాని ప్రసాదముపై భోగబుద్ధి నుంచవలదు. ఈవిషయములన్నియు సాధనమార్గమునకు సంబంధించిన యున్నతికి సహాయము జేయునవియైయున్నవి. ఈ యుత్పత్తిపాదము నందు సాధకుని యున్నతియొక్క లక్షణవిషయములో భిన్న భిన్న మహర్షి మతములు వర్ణింపబడినవి. ఎట్లనఁగా, పరాశర మహర్షి మతములోఁ బూజాదిరతియు, గర్గమహర్షి మతములోఁ గథారతియు, శాండిల్యమహర్షి మతములో నేకాంతాత్మ రతియు, భరద్వాజమహర్షి మతములో గుణకీర్తనరతియు, వశిష్ట మహర్షి మతములో జగత్సేవారతియు, నింకను గశ్యపమహర్షి మతములో సకలవిషయ సమర్పణబుద్ధియు నైయున్నది. ఇవి భక్తులగు సాధకులయొక్క భగవద్రాజ్యమునం దున్నతియొక్క భిన్నభిన్న లక్షణములైయున్నవి. ఎప్పుడు భగవంతునింగూర్చి భక్తునిచిత్తము, వియోగదశలోఁ బరివిరహాస్థితయైన సతితో సమానముగా నాతురపడుచున్నదో యప్పుడే యధార్థమగు నున్నతియు, భక్తియు గుడయించునట్లు నిశ్చయింపవలసినదని

దేవర్షులగు నారదులవాగు వచించియున్నారు. అయితే యెల్ల
తెఱంగుల నుండు భక్తులును, మాహాత్మ్యజ్ఞానపూర్వకములై
యుండవలెను. అట్లుండనిచోఁ నీతి జారప్రీతివలె నగును.
మఱియు మాహాత్మ్యజ్ఞానపూర్వక మగు యథార్థప్రీతి యున్న
యెడల భక్తున కెప్పటికినిగూడఁ బతనము సంభవింపనేరదు.
అతఁడు క్రమక్రమముగా నధ్యాత్మరాజ్యముగోఁ బ్రవేశింపఁ
గలఁడు ఇదియే యుత్పత్తిపాదమందలి తుదిసిద్ధాంతము.

ఉత్పత్తికి రెండవయవస్థ స్థితి యైనందున సుత్పత్తిపా
దమతరువాత స్థితిపాద మీదర్శనమందుఁ జెప్పబడినది.
ప్రకృతి గుణములయు భగవంతుఁడు భావమయుండై
యుండును. ఇందువలన జగత్తుయొక్క స్థితివశగో నంతట గుణ
భావములలీల చక్కఁగా జూడబడిన దగుచున్నది. భగవంతు
నిగో గుణములును, భావములును గలవు. కాని యాతఁడు గుణ
భావములగో లేడు. వేదము గుణభావముతో బూర్ణమైనది.
ఇందువలన వేదము భగవద్వాక్యమును, స్వతఃపూర్ణమును
భ్రమగహితమును నిత్యము నైనది. గుణములను, భావములను
బ్రహ్మశరచుచున్నందున స్థితి మున్నగు శాస్త్రములుగూడ
వేదముతో సమానముగా, బ్రామాణికము లగును. ఈ
సిద్ధాంతములంగూర్చి యీదర్శనమం దిట్లు సూత్రములు నుడు
వబడినవి—

“తద్వాన్న సోమతేభావేషుః

గుణభావమయత్వార్థగవద్వాక్యం వేదః।

స్వతః పూర్ణోఽభ్యాస్తా నిత్యశ్చ
తత్సమానీతరాణి తదర్థద్యోతకత్వాత్”

గుణభావమువలనఁ బూర్ణమగు సృష్టిని రక్షించుటకై త్రివిధ శక్తులు సన్నద్ధములై యున్నవి: దీనింబట్టి భగవంతునిశక్తి, సృష్ట్యాదిగో భగవంతునివలననే ప్రకాశితమై తిరిగి ప్రళయ సమయమందు భగవంతునిలోనే లీన మగుచున్నది. ప్రకృతి యొక్క ప్రధానములగు మూఁడువిభాగములు ననుసరించి యీ శక్తియే త్రివిధము లగును. అధ్యాత్మవిభాగమును రక్షించుటకై ఋషిశక్తియు, నధిదైవవిభాగమును రక్షించుటకై దేవశక్తియు అధిభూతవిభాగమును రక్షించుటకై పితృశక్తియు నైయున్నది. జగత్తునందు జ్ఞానప్రచారమును, గాలమునకును యుగమునకును ననుకూలముగా వేదముల యావిర్భావమును ఋషులకగుణ వలననే కాఁగలదు. ఋషిశక్తి నిత్యశక్తియై యున్నది. జీవుల కర్మననుసరించి దేవతలు వారిని నుత్తమగతిలో యధోగతిలో పొందింపఁగలరు. దైవజగత్తులో వివిధవిధముల నుండు కార్యము లను సాధించుట మున్నగు నధిదైవకార్యములు దేవశక్తికృత వలననే కాఁగలవు. దేవశక్తి నిత్య మనియు నైమిత్తిక మనియు రెండువిధముల నున్నది. ఇవి యిట్లు సిద్ధాంతీకరింపఁ బడుచున్నవి.

“ఋషిదైవత మాధ్యాత్మికం నిత్యశ్చ,
పితృదైవత మాధిభౌతికం,
దేవదైవత మాధిదైవికం,
నిత్యనైమిత్తికాశ్చైతే॥”

ఇందుడు మొదలగు లోకపాలురగణము నిత్యదేవశక్తి. ఇట్లేజగత్తులో నేదోయొక దేవకార్యమును సంపాదించుటకు శ్రద్ధాక్రియామంత్రములమూలమున నొకకేంద్రస్థానమం దా పశ్యనింపబడిన నిత్యశక్తియే, దేవగణములయొక్క నైమిత్తిక శక్తియగును. ఎట్లనఁగా, గ్రామ్యదేవతలు మున్నగునవి స్థూల. జగత్తులోని ఋషులయొక్క వికాసశృంఖలయు, స్థూలజగద్రక్షణావేక్షణమును. స్థూలజగత్తునకు స్వాస్థమొసంగుటయు, దేశకాలానుసారముగా నన్నపానాదులయొక్కవ్యవస్థ జేయుటయు నివియన్నియుఁ బితృశక్తికధీనములై యున్నవి. పితృశక్తి విశ్వమనియు నైమిత్తికమనియు రెండువిధములు. అగ్నిష్వాత్మా అర్కమాదిపితృగణము నిత్యము. దేహము వదలిన తరువాతఁ జంద్రలోకమునకుఁబోయి తమ కర్మఫలానుభవము ననుసరించి నిత్యపితృగణలోకమునందు వాసముజేయుచుండు పితృగణమునకు నైమిత్తికపితృగణమనిపేరు. బ్రహ్మయజ్ఞమూలమున ఋషులకు వృద్ధియగును. వారభివృద్ధిబొందినమీఁద వ్యష్టిజగత్తులోను, సమిష్టి జగత్తులోను జ్ఞానశక్తి వృద్ధిగాఁగలదు. యజ్ఞమువలన దేవతలు సంతోషింతురు. వారిసంతోషము. వలన శక్తియు సుఖమును బ్రాప్తింపఁగలవు. ఇట్లే పితృయజ్ఞము వలనఁ బితరులకానందము గలుగును. వారియూనందముచే జీవులకు స్వాస్థ్యమును, నీర్యలాభమును గలుగును. భగవంతుని యవతాములవలె ఋషులయొక్కయు దేవతలయొక్కయు నవతారములుగూడ నగుచుండును. సమిష్టిజగత్తులో ఆసురీశక్తి

ప్రభావ మభివృద్ధి బొందినప్పుడు దైవశక్తి బలసీనమైన దగు
 టచేత నధర్మచుభివృద్ధియై ధర్మము క్షీణింప మొదలిడును.
 ఇట్టి యాసురీశక్తియొక్క ప్రకోపమును రూపుమాపుటకు స్వస్తి
 జీవుఁ కుఁగాని సమష్టిజీవులకుఁగాని సాధ్యముగానప్పుడే భగ
 వంతుఁ డావశ్యకతానుసారముగా అంశరూపముతోడనో, పూర్ణ
 రూపముతోడనో యవతరించి ధర్మమును రక్షించి మామీ
 శక్తినణఁగదొక్కును. ఇట్లే ప్రకృతియొక్క యాధ్యాత్మిక
 విభాగములోనో యాధిదైవిక విభాగములోనో జ్ఞానరాజ్యము
 నందో కర్మరాజ్యమునందో యేనోవిధమైన యతౌకికమగు
 గడిబిడిగల్గియెడల ఋషిగణమో లేక దేవతాగణమో యం
 శరూపముతోడనో పూర్ణరూపముతోడనో యవతరింపఁగలదు.
 ఈరెండువిధములనుండు నవతారములే కాక భగవంతుని
 యొక్కయు, ఋషి, దేవతా, గణములయొక్కయు విశేషము
 అవిశేషము అనుపేర్కఁబరఁగు నింక రెండువిధములగు నవతార
 ములుగూడఁ గలుగఁగలవు. గురుదేవునిగో పితౄదాస
 సమయమందు విశేషశక్తియు నావేశావతారముగో నాచేరి
 శించుసమయమందు విశేషశక్తియుఁ బ్రకాశింపఁగలదు. అంతః
 కరణమందు వీరి నిత్యావతారము జీవునిఁ బాపకర్మములనుండి
 రక్షించి యతని కెల్లప్పుడు మేలుచేయుచుండును. పరమాత్మ
 యొక్క ప్రత్యక్షశక్తి ముఖ్యముగా మూఁడురీతులుగా నున్నది.
 బ్రహ్మ, విష్ణు, రుద్రులని. ఈ ముగ్గురిదేవతలవలననే ముప్పది
 మువ్వరుదేవతలును, ప్రకృతియొక్క విశాలరాజ్యములోఁగార్య

వైలక్షణ్యముండుటంబట్టి ముప్పదిముఘ్గురు దేవతలవలన విస్తృతమై ముప్పదిమూడుకోట్లదేవతలు నైరి. భగవంతుని సత్తు, చిత్తు, అను రెండుదీతుల నున్న సత్త, యెల్లచోట్లఁ బ్రకాశించుచున్నమీఁదఁగూడ దేవగణమునందుఁ జిత్సత్తయుఁ బ్రదేవీగణమునందు సత్సత్తయుఁ బ్రధానముగా నున్నది. ఉపాసకత్వాశ్రద్ధలమూలమున భగవంతునియొక్కయు భగవచ్ఛక్తిసమూహముయొక్కయు కరుణ లభించుచున్నది. ఈయుపాసనము లేక యోగము చతుర్విధముల నున్నది. (1) మంత్రము (2) హఠము (3) లయము (4) రాజయోగము. కార్యబ్రహ్మ లేక జగత్తు నామరూపాత్మకమైనకారణమువలన దివ్యనామ మనఁగా మంత్రమును. మఱియు స్థూలమూర్తి నాశ్రయించుట మూలమున నేయోగ మనుష్ఠింపఁబడుచున్నదో దానికి మంత్రయోగ మనిపేరు. స్థూలశరీరమునకు సూక్ష్మశరీరమునకు ఘనస్థసంబంధము గలదు. ఎఱదులకనఁగా, స్థూలశరీరము సూక్ష్మశరీరముయొక్క వికాసమాత్రమైయున్నది ఈకారణమువలన స్థూలశరీరముపై ఆధిపత్యముజేయుచు నేయోగమువలన సూక్ష్మశరీరముఁగూడ నాధిపత్యవిస్తారము జేయుటకు ఏలుండునో జ్యోతిర్నానాత్మకమైన యాయోగమునకు హఠయోగ మని నామమై యున్నది. సమష్టివిచారమువలనను, వ్యష్టివిచారము వలనను, బ్రహ్మాండమును, బిండదేహమును నొక్కసంబంధముతోడనే కూడికొని యున్నవి. ఈ బ్రహ్మాండములో నేదేది గలదో యీ పిండదేహములోఁ గూడ వానియన్నిటియొక్క

కేంద్రస్థానమున్నది. కులకుండలిసీరూపయగు ప్రకృతిశక్తియొక్కయు, జైతన్యస్వరూపుడగు శివునియొక్కయు స్థాన మీ శరీరమునందుఁ గలదు. దీనింబట్టియే యోగమువలన నిదివరకుఁ జెప్పఁబడిన కుండలిసీశక్తిని నుద్బోధించి సహస్రారమందుండు శివునిలో లయము జేయఁబడుచున్నదో బిందుధ్యానాత్మకమైన యాయోగమునకే లయయోగ మనిపేరు. మనస్సే సంసారములో బంధమునకును మోక్షమునకును గారణము. ఇందు వలననే కేవలము మనస్పాహయ్యముచేతనే సాధించెడి బ్రహ్మధ్యానాత్మకమైన యోగమునకు రాజయోగ మనిపేరు. రాజయోగమూలముననే నిర్వికల్పసమాధి లభింపఁగలదు. ఈ యవస్థలోనే పరాభక్తి, పరవైరాగ్యము, పరజ్ఞానము, జీవన్ముక్తి మున్నగు నెల్లదర్శనముల యెల్లలక్ష్యములు గూడ నొక భావమందే పరిణతము లగుచున్నవి. ఇట్లే జ్ఞానియగుభక్తుఁడు సచ్చిదానందమనుసాగరములో మును గుట మొక్కయు దేలుట యొక్కయు, సుఖము ననుభవించుచుఁ గృతార్థుఁడు గాఁగలడు. ఇట్టిభక్తి మహాత్ములయొక్కయు, భగవంతునియొక్కయుఁగరుణవలన నేకలుగఁగలదు. మహాత్ములసహవాసము దుర్లభము, నమోఘము, విచిత్రము నైనది. భగవంతునిలోను, భగవద్భక్తులలోను, భేద మేమియులేదు. ఈ భగవద్భక్తుల కృపయు, భగవంతుని కరుణవలనఁ కలుగునని దేవర్షియగు నారదునిమతమై యున్నది. దీనిబంధువగు భగవంతుని కృపగల్గిన మీఁద నీసాధుసహవాసమువలన భక్తుఁడుద్ధరింపఁబడును శాం

డిల్లీమహాస్థానిమతములో నహంకృతిని నిరోధించుటవలనను, ద్వై
 పాయనమహాస్థానిమతములో దీనత గలిగినమీఁదటను, సాధు
 సహవాసలభమును బొంది భక్తుఁడు ముక్తిపదమునఁ బ్రతిష్ఠి
 తుఁడు గాఁగలఁ డని యున్నది. ఇదియే స్థితిపాదములోని తుది
 సిద్ధాంతము. ఉత్పత్తిస్థితుల కధీనమైన దేదైనను లయమునకుఁ
 గూడ నధీనమై యుండుననునది యీప్రపంచముయొక్క య
 మోఘసిద్ధాంతమై యున్నది. ప్రపంచముయొక్క యీనియ
 మితపరివర్తనక్రిమమువలన ననుగోమవిధి ననుసరించి బ్రహ్మాండ
 ముత్పత్తియగును. మఱియుఁ జతుర్ముఖబ్రహ్మకు నూరేండ్లు
 నిండినమీఁద విగోమవిధి ననుసరించి బ్రహ్మాండమునకులయము
 గలుగును. ఈపాలయమే వ్యష్టి, సమిష్టి, విచారములవలన
 నాల్గువిధముల విభజింపఁబడినది. (1) నిత్యము (2) ఆత్యంతి
 కము (3) నైమిత్తికము (4) ప్రాకృతికము. వీనిలో జగత్తున
 కెల్లప్పుడు మార్పును గల్గించునది నిత్యప్రళయ మనియు, జీవుని
 ముక్తివలన గలుగునది యాత్యంతికప్రళయ మనియు, జెప్పఁ
 బడును. ఈరెండును వ్యష్టియందుఁ గలుగును. ఖండప్రళయములేక
 నైమిత్తికప్రళయము మఱియు మహాప్రళయము లేక ప్రాకృ
 తికప్రళయము ఈరెండును సమష్టియందుఁ గలుగును. మహా
 ప్రళయముగా నెల్లబ్రహ్మాండంబులు ధ్వంసంబై విరాట్టు,
 ప్రకృతిగర్భమందు లీనమగుటకు ముందు సృష్టిస్థితులలోఁ
 జూడఁబడెడి దశ, నాస్తిలో అస్తిత్వరూపమగు భ్రమయొక్క
 యుత్పత్తిని గలిగించెడి మాయయొక్కయే యొక లీలావిలాస

మాత్రమై యున్నది. మాయ త్రిగుణమయమై యున్నది. కాని భక్తులు నాల్గవీరులుగా నున్నారు. ఆర్తులు, జిజ్ఞాస వులు, అర్థార్థ లనెడి భక్తులు గుణమయయగు ప్రకృతిలో నంతర్భూతులైనను జ్ఞానియగు భక్తుడు గుణాతీతమగు బ్రహ్మపదవి నధిష్ఠించుటకు సమర్థుడు గాఁగలడు. వాని నిర్మలాంతఃకరణము తటస్థదశలో ధ్యానపరిపాకమునందు సవికల్పసమాధిలాభమును జెందుచు బ్రహ్మముయొక్క యధిదైవము లేక యీశ్వరభావము మఱియు నధిభూతము లేక విరాట్స్వరూపముయొక్క సాక్షాత్కారమును బొందఁగలడు వెండియు నటుపిమ్మటఁ గ్రమముగా స్వరూపదశాగతమగు సచ్చిదానందస్వరూపమును, నద్వితీయము నగు బ్రహ్మముయొక్క సాక్షాత్కారముజేయుచు నిర్వికల్పసమాధిలాభమును బొంది జీవన్ముక్తిపదవి నధిరోహింపఁగలడు. మంత్ర, హఠ, అయములను నీమూఁడుయోగముల ధ్యానములును, సగుణమైనందువలన నాయాసమాధులుగూడ సవికల్పము లగుచున్నవి. మంత్రయోగ సమాధికి మహాభావ మనిపేరు. హఠయోగసమాధికి మహాబోధ యని నామము. అయయోగసమాధికి “మహాలయ”మని నామధేయము నై యున్నది. అటుతర్వాత నిర్గుణనిరాకార ధ్యానముయొక్క పరిణామములో నిర్వికల్ప సమాధి యగు చున్నది. భక్తునకు నిర్వికల్పసమాధియైనమీఁదఁ బరాభక్తిదశలో వాని కహంభావ మితఃపూర్వము వచించినరీతిగా నాశనమై సమర్పణబుద్ధి యుదయింపఁగలదు. సమర్పణబుద్ధియొక్క

మొదటిదశలో “వాఁడు నావాఁడనియు రెండవదశలో “నేను వానివాఁడ”ననియు మూడవదశలో “నేనేవాఁడ”నియు నిట్టిభావములు గలుగును. సృష్టియొక్క విస్తారములైన సప్త భేదముల ననుసరించి యాయెల్లభావములయొక్క దశలలో భక్తుఁడు సప్తభావములందు భగవంతుని జూచుటలో సమర్థుఁడు గాఁగలఁడు ప్రథమదర్శనముఁ దివ్యనామము(మంత్రము) లోఁ గలుగును. ఈసమయమందే మంత్రములయొక్కయు, దేవతలయొక్కయు నేకతాభావమువలన భగవంతునిదర్శన మగుచున్నది. రెండవదర్శనము, దివ్యరూపమునం దగును. ఈతరుణమందే వానియొక్క సగుణమూర్తినమూహము భావోద్బోధకమయి భగవత్సాక్షాత్కారమునకుఁ గారణమగును. మూడవదర్శనము విభూతియందుఁ గాఁగలదు. అప్పుడు జగత్సయమును, వ్యాప్తమునకు వాని విభూతినమూహము సాధకుని బరమాత్మభావములోఁ భావించుని జేయుచున్నది. నాల్గవ దర్శనము- మూలసూక్ష్మశక్తులయం దగును. అతటివానిసూక్ష్మ శక్తియొక్క వికాసస్థలమగు సంతఃకరణమునందును, స్థూలశక్తికి వికాసస్థల మగు స్థూలజగత్తునందును బరమాత్మదర్శనము గాఁగలదు. ఐదవదర్శనము గుణములం దగును. ఆసమయ మందుఁ ద్రిగుణమయ మగు జగత్తులో నీ త్రిగుణవిలాసమును విచారించుటవలనఁ బరాత్పరునియొక్క దర్శనము గాఁగలదు. ఆఱవదర్శనము భావములం దగును, అప్పుడు భావమయరంగు బ్రహ్మముయొక్క మొదటిప్రభావములు కార్యబ్రహ్మమునం

దుండుట చేత భావతత్వానుసంధానములో భగవంతునిదర్శనము గాఁగలదు. ఏడవదర్శనము స్వరూపమునం దగును. అత్త తి నిర్వికల్పసమాధిదశయందు స్వస్వరూపములో నాని కద్వితీయబ్రహ్మశక్తియొక్క సాక్షాత్కారములభించును. బ్రహ్మ యద్వితీయుడైనప్పటికిని బ్రహ్మదర్శనముయొక్క యిట్టి సప్తభేదములు, కేవలము ప్రకృతి, ప్రవృత్తి, మఱియు శక్తి భేదముల చేత నగుచున్నవి. అతని యద్వితీయసత్త, యేయేదర్శనములం దెట్టియెట్టిభావములచేఁ జెప్పఁబడినప్పటికిని సర్వదర్శనముల తత్వానుసంధానము గావించినయెడల నీక్రిందివిధముగా స్పష్టముగాఁగలదు.

కొన్నిదర్శనములయందు దతనిని బ్రతిపిండము (దేహము) నందును గనుటవలన సంఖ్యారూపకముగా నతఁడనంతఁ డని చెప్పఁబడినది. మఱికొన్నిటియందుఁ బిండరూపమందలి నానాత్వమునుజూపు ప్రకృతియొక్క విలయమునం దతని యనంత సత్త వ్యాపకముగాఁ బ్రతిపాదించఁబడినది- ఇదియే సాంఖ్యలోని బహుపురుషవాదముయొక్కయు బ్రహ్మమీమాంసలోని యేకత్వవాదముయొక్కయు నతేకికతాత్పర్యము, మఱియు నిదియే ద్వైతముయొక్కయు సద్ద్వైతముయొక్కయు గూఢరహస్యము- వానిసత్త, యుపాధిరూపముచే భిన్నభిన్నముగాఁ బ్రతీయమానపైనప్పటికిని దత్త్వము విచారించినచో నేకము నద్వితీయమును నైయున్నదానికి భిన్నముగా రెండవ దెన్నటికి నుండ నేరదు- అనన్యభక్తివలనఁ దటస్థదశ లయించినమీఁద

నిట్లు స్వయాపజ్ఞానోదయ మగుటచే హృదయగ్రంథిభేదము గాగలదు, సర్వసంశయములు నశింపగలవు, వాసన నశించినతరువాతఁ గర్మలుగూడ నశించును. ఇదియే సరాభక్తి లేక, పగమజ్ఞానముయొక్కదశ, అదృష్టవంతుండగు భక్తుఁ డనంతకోటి జన్మములయం దొనర్చిన సుకృతములవలని ఘలముచే నీదశను బొందఁ గలఁడు. వానికిఁ దిరిగి సుఖదుఃఖ మయమగు సంసార చక్రములోఁ బరిభ్రమించుట యుండదు. అతఁ డాత్మంతిఁ ప్రలయము లేక విదేహముక్తి లాభమును బొంది యానందమయమగు బ్రహ్మమునందు విలీన మగును. అసమయమునందలి వాని యనుభవము, మీమాంసాత్రయము (కర్మ, దైవీ, బ్రహ్మ) లోని లక్ష్యము ననుసరించి త్రిభావా పన్నమై తుదిని నొక్కభావముగోనే కలిసిపోవును. “ఈజగత్తే వాఁడై యున్నాఁడు” అనునది కర్మ మీమాంసానుభవమును “వాఁడే యీ జగత్తు” అనునది దైవీ మీమాంసానుభవమును “నేనే వాఁడు” అనునది బ్రహ్మ మీమాంసానుభవము నై యున్నది. సాధకుఁడు శ్రద్ధా, భక్తి, ప్రభావములవలన నొక దశ యనుభవముచే నితరములదు రెండుదశల యనుభవమును బొంది సకల దశలకుఁగూడ సామంజస్యమును గలిగింపగలడు. ఎందుకనగా, అద్వితీయమగు బ్రహ్మముయొక్క యధార్థ జ్ఞాన వికాస మున్నచోట దిరిగి యసామంజస్యమున కవకాశ మెట్లు గల్గును? ఇదియే మధ్యమీమాంస లేక దైవీమీమాంసా

దర్శనములో జెప్పబడిన లయపాదము ఇద్దయే జీవునియొక్క
యంతిమగతియై యున్నది.

-*) బ్రహ్మమీమాంసా దర్శనము (*-

వేదములోని జ్ఞానకాండవృత్తిస్థ వేదాంత (బ్రహ్మ
మీమాంసా) దర్శనమునకు లక్షీభూతము. ఈ దర్శనము
సప్తమజ్ఞానభూమి యైనందువలన సమస్త దర్శనములకు శిరో
భూత మైనది. దీనిని బ్రహ్మింపజేసినవారు వేదవ్యాస మహా
ర్షులవారు. వేదముయొక్క యంతిను (జ్ఞానకాండ) మును బ్రతి
పాదించుటచే దీనిని “ఉత్తరమీమాంస” యనికూడ జెప్పె
దరు. మఱియు బ్రహ్మమే ముఖ్యముగా దీనికి బ్రతిపాద్యవిషయ
మైనందున దీనికి “బ్రహ్మమీమాంస” యనియుఁ బేరుగలదు.

వేదాంతదర్శనములో నాలుగధ్యాయము లున్నవి.
ఒక్కొక్క యధ్యాయమునకు నాలుగేసి పాదములు గలవు.
మొదటి యధ్యాయమునకు సమన్వయ మనునది ఉధాగణ
నామము. ఇంద నేక ప్రకారములుగా నుండు శ్రుతివాక్యములు
సమన్వయంపఁబడినవి. ఎట్లనఁగా. ప్రధానాధ్యాయములోని
ప్రధమపాదమునందు స్పష్టముగా దెలియఁబరచు శ్రుతిసమూ
హముయొక్కయు, ద్వితీయపాదమునందు స్పష్ట బ్రహ్మభావా
త్మకములగు శ్రుతిసమూహముయొక్కయు, దృతీయపాదము
నందును జతుర్థపాదమునందును సంశయాత్మకమగు శ్రుతి
సంచయముయొక్కయు సమన్వయ మొనర్పఁబడినది.

ద్వితీయాధ్యాయమునకు “అవిరోధ” మని సాధారణ నామము. దీని మొదటిపాదములో స్వమతమును స్థాపించుటకై స్మృతితర్కాదుల విరోధమును బరిహరించుటయు, రెండవ పాదములో విరుద్ధమతములపై దోషారోపణ మొనరించుటయు మూడవ పాదములో బ్రహ్మమునుండి తత్త్వము లుత్పత్తియగు టయు, నాల్గవ పాదములో భూతవివేచకమగు శ్రుతిసమూహములోని విరోధములను బరిహరించుటయు జేయబడినది. మొత్తముమీద నీ యధ్యాయములో బ్రతివాదులగు దార్శనికుల మతమును ఖండించి యుక్తిప్రమాణములతో వేదవ్యాస మహర్షులవారు వేదాంతమతము నవిరోధముగా బ్రతిపాదించి యున్నారు.

మూడవ యధ్యాయమునకు “సాధన” మని సాధారణ నామము. దీనియందు జీవునియొక్కయు బ్రహ్మముయొక్కయు లక్షణములను నిరేశించి ముక్తియొక్క బహిరంగ సాధనములను, సంతరంగ సాధనములను నుపదేశింప బడియున్నది.

నాల్గవ యధ్యాయముయొక్క సాధారణనామము “ఫలము” దీనియందు జీవన్ముక్తియు, కీవోత్క్రాంతియు; సగుణోపాసనముయొక్కయు నిర్గుణోపాసనముయొక్కయు ఫలముల తారతమ్యముగురించిన విచారమును జేయబడినది.

జీవుని నీ దుఃఖమయమగు సంసారమునుండి ముక్తుని గావించి యానందమయమగు బ్రహ్మపదమునందు స్థాపించుట,

వేదాంతదర్శనముయొక్క ముఖ్యోద్దేశము శాస్త్రములో నిట్లు చెప్పబడినది.

“జీవోబ్రహ్మైవ నాపరః”

జీవుడు బ్రహ్మము నొకడే. భేదభావమునకు మూల మవిద్యయై యున్నది. అవిద్యావరణములో నావరింపబడియే జీవుడు తనను బ్రహ్మముకంటె వేరునితలంచును. కనుక దత్త్వజ్ఞానముదయించుటవలన జీవున కీ యవిద్య దొలగినప్పుడే జీవబ్రహ్మముల కైక్యముగల్గినమీఁద జీవునకు ముక్తి గలుగఁగలదు. జీవబ్రహ్మముల కిట్టి యాపాధిక భేదభావ ముపఁపఁబడుట దనేక విధములుగా వర్ణింపబడినది. బ్రహ్మబిందూపనిషత్తులో నిట్లునుడువబడినది,

“ఏకఏవ తు భూతాత్మా, భూతే భూతే న్యవస్థితః
ఏకధా బహుధా వైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్”

ఒకయూత్తయే ప్రతిభూతమునందు నున్నది. జలమునందు చంద్రునివలె నొక్కరూపముగను బెక్కురూపములుగను జూపఁబడుచున్నది. యోగవాసిష్టమునం దిట్లున్నది.

“స్వయీచిబలోద్భూతా, జ్వలితాగ్నేః కణాశవ
సర్వాఏవోత్థితారామ బ్రహ్మణోత్థివరాశయః”

అగ్నినుండి స్ఫులింగములవలె బ్రహ్మమునుండి జీవుఁ డుత్పత్తియగుచున్నాడు, కనుకనే వేదమహావాక్యములందు జీవబ్రహ్మముల కైక్యము ప్రతిపాదింపబడినది. ఎట్లన-

“తత్త్వమసి” “ఆహంబ్రహ్మస్మి” “సోహం”

త్వ హ్నునఁగా బిఱుడు. త త్తనఁగా బ్రహ్మము. నేను బ్రహ్మను. బిఱునియందును. బ్రహ్మమందును దోచు భిన్నత్వము తాత్త్వికము గాదు. భేదప్రతీతి యుపాధికృతము పంచదశియం దిట్లున్నది.

“కోశోపాధివివక్షాయాం, యాతి బ్రహ్మైవ జీవతాం”

కోశరూపమగు సుపాధిని లక్ష్యమొనర్చియే జీవభావమునకు బ్రతీతియగుచున్నది. సుఖము, దుఃఖము, కామము, క్రోధము, గోగము శోకము మున్నగునవి శరీరముయొక్కయు మనస్సుయొక్కయు ధర్మములై యున్నవి. జీవాత్మయొక్క ధర్మములు కావు. కేవలము శరీరముతోడను మనస్సుతోడను సంయోగమగుటవలన జీవఁడు తన్ను సుఖిగాను దుఃఖిగాను ననుకొనుచున్నాడు. ఇందులకుఁ గారణము మాయయై యున్నది. శాస్త్రములందుఁ జెప్పబడిన దేమనఁగా-

“మహేశ్వరీతి యా మానూ, తస్య నిర్మాణశక్తివత్
విద్యజే మోహశక్తిశ్చ తం జీవం మోహయ త్యసా
మోహో దనశతాం ప్రాప్య, మగ్నోవపుషి శోచతి”

మహేశ్వరునిమాయయొక్క మోహశక్తివలననే జీవుడు ముగ్ధుడగుచున్నాడు. అట్టిమోహమునకే వశుడై జీవుడు బ్రహ్మభావమును మరచి తనను గర్తగా; భోక్తగా, సుఖిగా, దుఃఖిగాను దలంచుచున్నాడు. ఈభ్రమ, రజ్జువునందు సర్పభ్రాంతిరీతిని, శుక్తియందు రజతభ్రాంతి భాతిని నున్నది. ఇట్టి భ్రమయే నివృత్తుచుటచేత జీవబ్రహ్మములకు బృథగ్భావము

సశించి యానందమయమగు బ్రహ్మభావములో జీవునకు స్థితి
గలుగఁగలదు. వేదాంతదర్శనములో నీదిగువసూత్రము
మొదట వ్రాయఁబడినది.

“అథాత్ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా”

శ్రీశంకరభగవద్వాచాచార్యులవా నీసూత్రములో నున్న
“అథ” శబ్దమునకు భాష్య మొనరించుతఱి నిట్లు వ్రాసి
యున్నారు.

“విధివ దధీత వేదవేదాంగత్వే నాపాతీతోనగతాభిల
వేదార్థః, అస్మి న్మన్మని జన్మాంతరే వా కామ్యనిషిద్ధకర్తవ
పురస్కరనిత్యనైమిత్తికప్రాయశ్చిత్తోపాసనాదుల సమష్టింబి నిర్వృత
నిఖాకల్మషతయా నితాంతనిర్మలత్వాంతస్సాధన చతుష్టయ
సంపన్నః ప్రమాతా అథి కారీ”

యథావిధిగా వేదములను వేదాంగములను నర్థ్యయనము జేసి
వేదార్థమును జక్కఁగా నెఱింగి యీజన్మములోఁ గాని జన్మాం
తరములోఁ గాని కామ్యకర్మలను నిషిద్ధకర్మలను వదలిపెట్టి
నిత్య, నైమిత్తిక, ప్రాయశ్చిత్తోపాసనాదుల సమష్టింబి పాప
రహితుఁడై నిర్మలచితుఁడై శమదమాది సాధనచతుష్టయసం
పన్నుఁడై వా డే బ్రహ్మజ్ఞానలాభమును బొందుట కధికారి.
నిత్యానిత్యవస్తునివేకము, ఇహముత్రీఫలభోగవిరాగము, శమ
దమాది షట్సంపత్తి, ముముక్షుత్వము, అనునది సాధన చతుష్ట
యము. బ్రహ్మము నిత్యము సంసార మనిత్యము నై యున్న
దను నిట్టి విచారమునకు “నిత్యానిత్య వస్తునివేక” మని పేరు.
సక్రిచ్ఛందన, వనితాదులగు నిహలోక సుఖములను, స్వర్గాది

భోగపూజములగు పరమోకసుఖములను నేమాత్రము గూడఁ
గోరకుండనుండుట “ఇహిమముత్య ఫలభోగవిరాగ” మని యనఁ
బడును. బ్రహ్మము కాక యింక నితరవిషయములనుండి
మనస్సును మరలించుట “శమ” మని నుడువఁబడును. బాహ్యేం
ద్రీయములను విషయములనుండి నివర్తింపఁజేయుట “దమ” మనిచె
ప్పబడును. వైషమ్యకవస్తువులనుండిచిత్తమునుబ్రత్యేకింపజేయుట
“ఉపరతి” యని వచింపఁబడును. శీతోష్ణాదిద్వంద్వసహిష్ణు
తకు “తితిక్ష” యనిపేరు. గురువాక్యములందును వేదవాక్య
ములందును, గల్గినవిశ్వాసమునకు “శృద్ధ” యని నామము.
మఱియు బ్రహ్మమందలి చిత్తకాగ్రతకు “సమాధాన”
మని నామధేయము. ఈశమ, దమోపరతి తితిక్ష సమాధాన
శృద్ధి లను “షట్సంపత్తి” యని వ్యవహరింతురు. నాల్గవసాధ
నము ముముక్షుత్వమనఁగా ముక్తిలాభమును బొందుకోరికయై
యున్నది. ఇట్లు సాధనచతుష్టయసంపన్నుండైనందున వేదాం
తమును బఠించుటయందు సాధకున కధికారము గలుగఁగలదు.
ఈరాలుగధికారములను జూచుటవలననే వేదాంతాధికార
మెంతయున్నతమైనదో మఱియు వేదాంతమునొని జ్ఞాన
భూమి, యితరజ్ఞానభూము లన్నిటికంటె నెంత శ్రేష్ఠమైనది
యో తెలియును. కారణమేమనఁగా, దీనియందే యదైవతభావ
సిద్ధి గలుగఁగలదు. అటుపిమ్మట నధికారమునకుఁ దగినట్లు సా
ధనము జేయుచు జీవుడు ముక్తిభావమును బొందును.

వేదాంతమునో బ్రహ్మలక్షణము రెండువిధములుగా
వర్ణింపఁబడినది. (1) తటస్థము (2) స్వరూపము. వేదాంత
దర్శనమం దిట్లు విఖింపఁబడినది.

“జన్మాద్యస్యయతః”

ఏపరమాత్మచే బ్రహ్మచమునకు జన్మాది అనఁగా సృష్టిస్థితి
ప్రళయములు గల్గుచున్నవో యదియే బ్రహ్మము. ఈసూత్ర
మువలన బ్రహ్మమునకుఁ దటస్థలక్షణము చెప్పఁబడినది. ఇంక
బ్రహ్మముయొక్క స్వరూపలక్షణ మిక్కిలిగదిసూత్రమువలనఁ
దెలియుచున్నది—

“దృశ్యత్వాదిగుణకోధశ్చక్షే”

“సతీతి భావ్య”

తటస్థలక్షణమునకు సగుణబ్రహ్మమనియు స్వరూపలక్షణము
నకు నిర్గుణబ్రహ్మ మనియు వచింతురు. బ్రహ్మమునం నీ గెగడు
భావములే కలవు. ఎట్లన ?

“ఉభ ఉచ్యపనేకా త్వహికుండలవత్”

పాము కుండలముగా (సున్నగా) జుట్టుకొనియుండుటచే దానిని
పామనియుఁ గుండల మనియుఁ జెప్పఁగలిగినట్లు బ్రహ్మము
నకుఁ గూడ రెండుభావములున్నట్లు తలంపనలెను. స్వరూప
భావము మాయకంటె సతీతమును, నిర్గుణమును, నిష్క్రియ
మును నై యున్నది. తటస్థభావము మాయతోఁగూడికొనిన
చైతన్యముగల యీశ్వరుడై యున్నాఁడు. ఈవిషయములో
ననేకప్రమాణము లుపనిషత్తులందుఁ జిక్కుచున్నవి. వేదాం

తమలో బ్రహ్మమే సత్యమనియు జగత్తు మిథ్యయనియు సిద్ధాంతీకరింప బడినది. మనకుఁ గన్పడెడి జగత్తంతయు బ్రహ్మమందు నామరూపమయ్యును మాయయొక్క విలాసము మాత్రమై యున్నది. సాంఖ్యదర్శనములోని పరిణామ వాదము ననుసరించి ప్రకృతియొక్క వికృతియే యీ జగత్తయియున్నది. అనఁగా క్షీరపరిణామముచే పెరుగు, వెన్న, నెయ్యి మొదలగు వస్తువు లగుచున్నట్లు ప్రకృతిపరిణామముచే నృప్తి యగుచున్నది. కాని వేదాంతసిద్ధాంత మిట్లులేదు. వేదాంతదర్శనము ననుసరించి జగత్తు, బ్రహ్మముయొక్క వివర్తమై యున్నది. పరిణామమనఁగా వికారముయొక్కయు వివర్తము యొక్కయు లక్షణ మిట్లుండును.

“సత్త్వతోన్యథా ప్రధా వికార ఇత్యధీతిః
ఆత్మతోన్యథా ప్రధావివర్త ఇత్యుదాహృతః”

వివర్తమనఁగా వస్తుస్వరూపము మారక వేరుగాఁ బ్రతీతి యగునది బ్రహ్మము. జగదురూపముగా మారనేరదు. కాని మాయాసంబంధముచే దానియందు జగద్భ్రాంతి గల్గును. ఎండమావులలో జలములేకిపోయినప్పటికి నజ్ఞానియగు పురుషున కామరీచికలయం దుదకభ్రాంతిగలిగినట్లద్వితీయ బ్రహ్మమునందు ద్వైతభావమయప్రపంచప్రతీతిగలుగుచున్నది. వాస్తవముగాఁ బ్రపంచము భ్రమమాత్రమై యున్నది. అవిద్యాయుక్తుడగు చైతన్యజీవుఁడు మిథ్యాప్రపంచమును సత్య రూపముగాఁ దలచి సంసారబంధనమందు బద్ధుఁ డగుచున్నాఁ

డు. ఈబంధన మనాది. ఎందుల కనఁగా వేదాంతదర్శన
 ములో మాయ ననాదియని చెప్పియున్నారు. మాయకు
 రెండుశక్తులు గలవు. (1) ఆవరణము (2) విక్షేపము.
 ఆవరణశక్తిచే జీవుఁడు తన్ను వేటుగాఁ దలంచును. ఇక విక్షే
 పశక్తిచే జగద్భ్రమరూపమగు నఘటనఘటన కాఁగలదు.
 కనుకనే మాయ అఘటనఘటనాపటీయని యని చెప్పబడు
 చున్నది. జగత్తు లేనలేదు. బ్రహ్మమే యున్నది. కాని దాని
 లో జగత్తు గలదను కల్పన ముత్పన్నమగుచున్నది. ఇదియే
 మాయాశక్తి ఇంద్రజాలమునం నైంద్రజాలికుఁడు సూత్ర
 సహాయముతో శూన్యచార్గమం దాడి జనుల కనులయెదుట
 జీవించియున్నమనుష్యులను దుత్తునియలుగాఁజేసి నటికి వేయును.
 అగ్నియందు శరీరమును దగ్ధముజేసివేయును. కాని యదం
 తయు మిథ్య. సరిగా సీప్రకారమే ప్రపంచముఁగూడ మిథ్య
 యగును. జీవుఁ డీవిషయమును గుర్తెఱుంగక బద్ధుఁ డగుచు
 న్నాఁడు. సూర్యుఁడు మేఘచ్ఛన్నుఁడైనందువలన దృష్టి
 గోచరుఁడు గానట్లు సత్యజ్ఞానరూపమగు బ్రహ్మ మసత్య
 మగు నజ్ఞానముయొక్క యధికారమువలనఁ గప్పబడినమీఁద
 జీవుఁడు దానిస్వరూపమును గుర్తెరుంగజాలఁడు. ఖండముగా
 నున్న యొక చిన్నమేఘము లక్షలకొలది యోజనములను
 వ్యాపించిన సూర్యునిఁ గప్పివేయజాలదు. కాని యజ్ఞానియగు
 వాఁడెట్లు మేఘముచే సూర్యుఁడు గప్పబడినట్లు దలంచి
 దానిచే సూర్యుని బ్రభాహీనునిగాఁ దలంచెడిభ్రమను జెందునో

దుష్ట మిస్యయగు జగత్తును సత్కరూపమని తలంచి జీవుడు భ్రాంతినిఁ బొందియున్నాఁడు ఎట్లన-

“ఘనచ్చన్నదన్నఁ ఘనచ్చన్నచక్కఁ
నుభా నివృత్తిం చున్యతే చాతిమాఘః
అథా బధవ చాత్తి యో మాధద్యక్షేః
స నిత్యోపలభ్య స్వయంపోయ మాన్యో”

మాఘుడు మేఘము కనులను గప్పివేసినప్పుడు సూర్యుఁడే మేఘుచ్చన్నుడు తేజోవిహీనుఁడు నైనట్లు తలచిన విధమున జీవుడు బ్రహ్మరూపియైనప్పటికి నజ్ఞానముచేఁ దనను బద్ధునిగా దలచుచున్నాడు. జీవున కీ బంధకము తాత్వికము కాదు. కాని కల్పనామూత్రమై యున్నది. ఎందుల కనఁగా, జీవుడు ముక్త స్వభావము గలవాఁడై యున్నాఁడు. గొడపాదాచార్యులవా రీరీతిగా వ్రాయుచున్నారు.

“నవిహీఢో న చోత్పత్తి ర్న బంధో న చ సాధకః

న ముముక్షు ర్న చై ముక్త ఇత్యేషా పరమార్థతా॥

విస్తరమునం దాత్మ కుత్సత్తి లేదు. వినాశము లేదు. బంధ నము లేదు. మోక్షములేదు, సాధనము లేదు. మఱియు మోక్షే చ్ఛయు లేదు. వేదాంతమతమునందు ముక్తి సాధ్యముకాదు. కాని సిద్ధవస్తువు. జీవుడు స్వయముగానే ముక్తుఁడు. ఈ విషయమునకు దృష్టాంత మేమన-

“కంఠచామి కరవత్”

ఒక పిల్లవాని మెడలోఁ గంఠహరి ముందెను. ఒకనాఁడు మెడలోఁ గంఠహరిము లేదని భ్రాంతిపడెను. దానిచే వ్యాకు

లము జెంది వెదుక మొదలిడెను. ఎక్కడఁగూడ దండబాణ దెలియక పోయె తుట్టుతుదకు మఱియొకఁడు దండమొనచో నా పిల్లవాని కంతమందు మొదటి నుండియే యున్నది. ఎందు లకు వెదకుచున్నారని యడిగెను. అప్పుడు బాలకుని భ్రమ దొలగిపోయెను. జీవుని ముక్తిగూడ నిట్లేయుండును. జీవుఁడు స్వభావముగా ముక్తుఁడే. కేవల మనాద్యవిద్యయుక్క ఛాయచే దనను బద్ధునిగాఁ దలంచు కొనును. సద్గురు కరుణచేఁ దత్త్వజ్ఞానము కలిగినఁమీద నవిద్య దొలఁగి పోఁగలదు. ఆ సమయమందు జీవుఁడు “తాను నిత్యుఁడు, శుద్ధుఁడు బుద్ధుడు ముక్త స్వభావుఁడు నని గుర్తెఱుంగును. ఇదియే జీవన్ముక్తి.

జగత్తు భ్రమమాత్రమై యున్నది. బ్రహ్మ మామా శక్తివలన జగద్భ్రమను గల్గించుచున్నాడు. ఇది మొంద్రహరి కము. (కనుకట్టు విద్య) ఇంద్రజాలము విస్తరింపఁజేసి మిథ్యా ప్రపంచమును సత్యరూపముగాఁ జూపుచున్నాఁడు. వాస్తవ ముగా నంతయు శూన్యమే. ఇట్లు విచారించి విచారించి హూం, (Hume) మిల్లు (Mill) మొదలగు పాశ్చాత్య దార్శనిక పండితులు చాలమంది బౌద్ధుల శూన్యవాదమునఁ జొరబడిరి. కాని వేదాంతములోని యద్వైతవాద మిట్టి శూన్యవాదము గానేరదు. దీని మతముగా జగద్భ్రమ సంధారము శూన్యముగాదు. ఇక నేమన? సచ్చిదానంద మనుమగు బ్రహ్మము శ్రీ శంకర భగవత్పదాచార్యులవారు శూన్యవాదమును బరిహరించుటకై యిట్లు నుడువుచున్నారు.

“న నావ దుభయ ప్రతిషేధ తపద్యతే శూన్యవాద ప్రసంగాత్
 కించిత్ హి పరమార్థ ములంఘ్య అపరార్థః ప్రతిషేధ్యతే
 యథా” రజ్జువిషయ సర్వాదయః

జగత్తు; జగదాధారము. ఈ రెంటియొక్కయుఁ బ్రతిషేధము సరిగా లేదు- ఎందులకనఁగా ఇట్లయినచో శూన్యవాద ప్రసంగము గాఁగలదు. అపరమార్థమును బాధించుట కాశ్రయ మగు నొక పరమార్థ మవశ్యముగా నుండి తీరవలెను- “నేతి” “నేతి” అను దాని మూలమునఁ గార్యప్రతిషేధమే సంగతమై యున్నది- ఏమన? కార్యమనునది యసత్తును, గల్పితము, నై యున్నది- రజ్జువునందు సర్ప ప్రతిషేధ మగుచున్నట్లుపదేశమువలన బ్రహ్మమునందుఁ గల్పింపబడిన యవస్తువుల ప్రత్యాఖ్యానము (కూడదని నిరాకరించుట) జేయుచు బ్రహ్మస్వరూపము ప్రతిపాదించఁ బడినది- దీనిలో బ్రహ్మ మాధారముగా గల కార్యముయొక్క ప్రతిషేధమే చేయబడినది. బ్రహ్మము యొక్క ప్రతిషేధము (లేదనిచెప్పట) చేయబడలేదు- ఎందుల కనఁగా బ్రహ్మమందే సకల కల్పనముల విస్తృతి గలదు- కల్పితము, నసత్తు నగు ప్రపంచము బాధిత మగును- సదస్త్వమగు బ్రహ్మము బాధితము గానేరదు-

అద్వైతవాదులు జగత్తునకు వ్యావహారిక సత్త గలదని యొప్పుకొనుచున్నారు- వ్యావహారికముగా జగత్తు సత్యమగును- కాని పరమార్థముగా సత్యముకాదు- పరమార్థవిషయమం దిట్లు చెప్పబడినది-

“ఏకరూపేణ హ్యవస్థితో యోగ్య స్సపరిమాణః”

ఏవస్తువు సర్వదా సర్వత్ర యొక్క రూపములోనే యుండునో యదియే సత్యమును బరమాగ్రము యున్నది- బ్రహ్మమెల్లప్పుడు నిర్బాధము, నేకము, సద్వితీయము, నైనై యున్నది. అందువలన బ్రహ్మమే పరమాగ్రమై యున్నది. ఈ విషయముంగూర్చి యిట్లు వాయబడినది-

“ఏకత్వ మేవ ఏకం పారమార్థికం దర్శయతి”

ఏకత్వమే పారమార్థికము- నానాత్వము వ్యావహారికమై యున్నది- అద్వైత మతమునందు సత్య, మిథ్య, లక్షణము లిట్లు చేయబడినవి- భూత, భవిష్య, ద్వర్తమానముల నడి త్రికాలములలోను, జాగ్ర, తస్విప్ను, సుషుప్తి తుగీయము లనెడి దశలో నే వస్తువు నిర్బాధమై యొక్కరూపమునందుండునో యదియే సత్య వస్తువు-తదితగ మంతయు మిథ్య మై యున్నది. ఎట్లన-

“తదన్యత్త్వి మానంభగా శబ్దోదభ్యో”

బ్రహ్మ వ్యతిరేకే న కార్యజాత స్వా భావః

వికారజాత స్వా స్థితాభిధానాత్”

బ్రహ్మమే సత్యము- కార్యము మిథ్య ఎందుకనగా కార్యము వికారమై యున్నది- వికారము మిథ్య, బ్రహ్మము కంటే వేరైన దేదియు లేదు- జగద్రూపముగా భ్రాంతియగు చున్నదంతయు బ్రహ్మమందు నామరూప భేద మాత్రమై యున్నవి- కుండలములు (పోగులు) వలయములు మున్నగు

నవి బాహ్యదృష్టిలో భిన్నముగా నున్నప్పటికిని బంగార మొకటియే యొనట్లు వైచిత్ర్య మయమైన ప్రపంచము బ్రహ్మమే యొ యున్నది- ఇది కేవలము నామరూపములయొక్క భేదము. వస్తుగతమగు తాత్త్విక భేద మేదియు లేదు- ఎట్లన-

“వాచారంభణ వికారో నామధేయ మృత్తికేశ్వేవ సత్త్వం”

మృద్వికారములగు కుండ, మూకుడు మున్నగువానియందు నామభేదమే కాని వాస్తవములో నవియన్నియు మృత్తే యొ యున్నవి- వెండియు మృత్తే (మట్టి) సత్యమై యున్నది- ఎట్లన-

“అనేనైవ దీవే నాత్మ నానుప్రకీర్య నామరూపే వ్యాకరౌత్”

పరమాత్మ, జీవరూపములోఁ బ్రవేశించి నామరూపముల భేదము గావించెను- “తన్నామ రూపాభ్యాం వ్యాకీర్యత”

నామరూపముల మూలమునఁ బరమాత్మచే ద్వైతరూప మగు ప్రపంచము జనించినది- ఇట్లుపనిషద్వాక్యము వలన బ్రహ్మభావమును వదిలి జీవభావమునకుఁ గాని జడమునకుఁ గాని పారమార్థిక సత్త లేదని సిద్ధించుచున్నది- అన్నిటి యొక్క సత్త వ్యావహారిక మగును- ఎవఁడు జీవుఁడో వాడే బ్రహ్మము. కేవలము నామరూప మయమగు మాయయొక్క విలాసముచే భిన్నత్వము ప్రసీతి యగుచున్నది-

మాయా మయుఁడగు జీవునకు బ్రహ్మభావమును బొందించుటకై వేదాంత శాస్త్రమునందు మూడు విధములగు నుపాసనలు చూపబడినవి- ఎట్లన- (1) అంగావబద్ధము

(2) ప్రతీకము (3) అహంగ్రహములని. అం గావబద్ధమనెడి
యుపాసనలో యజ్ఞాంగములందు బ్రహ్మభావన చేయబడు
చున్నది - ఎట్లన-

“ఇతం దుద్గీధం బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్”

ఇం దుద్గీధ మనఁగా యజ్ఞముయొక్క యంగవి శేషములో
బ్రహ్మభావన యుపదేశింపబడినది. రెండవది ప్రతీకోపాసన;
దీనిలో బ్రహ్మ భిన్నములైన పదార్థములందు బ్రహ్మభావన
చేయబడుచున్నది-

“మనో బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్

అదిత్యో బ్రహ్మ ఇత్యుపాసీత్

మనమునందు బ్రహ్మభావనజేసి యుపాసింపవలయును-
సూర్యునియందు బ్రహ్మభావనగావించి యుపాసింపనగును-
ఈ మున్నగునవి ప్రతీకోపాసనకు దృష్టాంతములు. మూడ
వది యహంగ్రహోపాసన. ఇదియే యద్వైత వాదుల
యధార్థోపాసనయై యున్నది. దీనియందు “సోహం” అహం
బ్రహ్మస్మి” ఈ మొదలగునవి. జీవుఁడు బ్రహ్మమునుండి
భిన్నుఁడు గాఁడను భావన వలన సుపాసన యగుచున్నది.
- ఎట్లన-

“అత్యేతి తూపగచ్ఛతి గ్రాహయంతి చ ”

జీవాత్మయే పరమాత్మ. బ్రహ్మసూత్రమునందుఁ జెప్పబ
డిన యిట్టి మనన భావనములే యద్వైత వాదముయొక్క
యుపాసనయై యున్నది. ఎట్లనగా-

“తం యథా యథోపాసతే తదేవ భవతి”

ఎవఁ డెవని నుపాసించు చున్నాడో వాఁ డవ్వని దూపును బొందుచున్నాడు. కొబ్బటి బ్రహ్మభావనా పరిపాకముచే సాధకుఁడు బ్రహ్మభావమును బొందుచున్నాడు. అప్పుడు పాఠకి సర్వ ప్రపంచము బ్రహ్మమయము గాగలదు. మరియు నిట్లు స్వరూప స్థితుడగు రాజయోగి యానందమయ మగు బ్రహ్మపదమునందుఁ బ్రతిష్ఠను బొందుచున్నాడు. స్వరూపస్థితుడగు నిట్టి రాజయోగి ప్రపంచమువైపు దృష్టి చేసి శిలలోఁ జెక్కబడిన మూర్తి శిలయైనట్లే యీ విచిత్రమగు సర్వప్రపంచమును బ్రహ్మమయమని చూచును. వెండియు స్వరూపముగూర్చి భావనచేయుటచేత మాయాస్పృష్టల కతీత మగు పరమ పదమును బొందును. ఇట్టి యోగులు ప్రపంచము నం దెంతవఱకు శరీర ధారులై యుందురో యంతవఱకు జీవన్ముక్తు లని యనఁబడుదురు. జీవన్ముక్తుల సంస్కార విషయమున బ్రహ్మనూతములం దిట్లు చెప్పబడినది.

“తదధిగమ తత్తర పూర్వాద్యమో రక్షేషవినాశో తద్వ్యప జేశాత్
ఇతరస్మాక్స్యేపిం ఆసంశేషః పాతేతు
ఆనాభి కాశ్య ఏవతు పూర్వ తదవధే”

బ్రహ్మ ముపలబ్ధ మైనందువలనఁ తత్త్వజ్ఞానియు, జీవన్ముక్తుఁడు నగు పురుషునియొక్క సమస్త సంచిత కర్మల వినాశమును, చేయుటకు కర్మములయొక్క అసంస్పర్శమును గలుగును. పద్మ పత్రమందు జల మంటనట్లు తత్త్వజ్ఞాని యగు పురుషునిఁగూడఁ గర్మముల నంటనేరవు. ఇతఁడు పాప

పుణ్యములనెడి రెంటిని చాటి యావల నుండును. కేవల
మారబ్ధకర్మమే మిగులును. జీవన్ముక్తు డిద్దానిని ననుభవ మూల
మున నశింపఁ జేయును ఎట్లన-

తస్య తావదేవ చిరం యావత్తు విమృశ్యేథ సంపత్స్యే

ప్రారబ్ధక్షయము సంపూర్ణముగాఁ గానంతవరకు జీవ
న్ముక్తుని శరీర ముండును. అటుతరువాత విదేహముక్తిదశ
యందు జీవన్ముక్తుఁడు బ్రహ్మములోఁ గలిసి శరీరమును వదిలి
వేయును. బ్రహ్మ సూత్రమం దిట్లు చెప్పఁబడినది.

విడువ వికాంతిక్రీ కైవల్య సిద్ధిః
బ్రహ్మ వేద బ్రహ్మైవ భవతి॥

బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క యైకాంతికియగు కైవల్య సిద్ధి లేక
విదేహముక్తి గాగలదు. బ్రహ్మము నెఱింగినవాడు బ్రహ్మ
మగుచున్నాడు. ఇందుల కుపనిషత్తులం దిట్లు వాయబడినది.

యథానద్య స్వస్వంపమానా స్సమద్రీప్తం గచ్ఛంతి నామరూపే విహాయ
తథా విద్యా న్నామరూపా ద్విముక్తః పరాత్పరం పురుషముపైతి దివ్యం

నదులు సముద్రనియందుఁ గలసిన తరువాత వానియొక్క
నామరూపములును అస్తిత్వమును సముద్రములోనే యెట్లు
లయించుచున్నవో యట్లే బ్రహ్మజ్ఞానియగు మహాత్ముఁడు
నామరూపమయమగు జీవభావమును విడిచి బ్రహ్మనంద
మహోదధిలోఁ దన యాత్మను లయింపఁ జేయుచున్నాడు.
ఇదియే వేదాంత దర్శనమందలి సప్తమజ్ఞాన భూమియొక్క
ముక్తి. ఉపాసనా భేదము ననుసరించి యీ ముక్తి రెండు

తెలుగులు బ్రాహ్మణులను నిర్గుణోపాసకుల డీప్రపంచమందు బ్రహ్మజ్ఞానము బొంది జీవన్ముక్తి గల్గినవీర విదేహముక్తిని బొందగలడు.

“న తస్య వ్రాజా ఉత్క్రాంతి అత్యైవ సమలీయంతే”

బ్రహ్మజ్ఞానియొక్క పాణిములు లుత్క్రాంతములు (పైకి లేచిపోయినవి) గావు. ఇంచే విలీనము జెందగలవు. రెండవ వాడుగు సగుణబ్రహ్మోపాసకుడు తన యుష్టదైవముతో సాలోక్య, సాయుజ్య, ప్రభృతి ముక్తులను బొందుచున్నాడు. ఇతఁ డుత్తరాయణగతిని బొంది క్రమముగా నూర్వలోకముల లోనికి బోవుచు దుదిని సప్తమ లోకమునఁ బ్రవేశింపగలడు అందు మహా ప్రళయము వలకు నివసించి బ్రహ్మ (చతుర్ముఖ బ్రహ్మ) యొక్క దివావసానము (పగలు ముగియు తరుణము) నందుఁ బరబ్రహ్మములో విలీనము గాఁగలడు. ఎట్లన-

“బ్రహ్మణా సహ తే సర్వే సంప్రాప్తే పరిసంచకే

సకల్యాంతే కృతాత్మానః ప్రవిశంతి ఘరం పః॥”

క్రమముక్తిని బొందిన తత్త్వజ్ఞానియగు మహాపురుషుడు కల్పాంతములో మహాప్రళయ సమయమందు విరించి తోచూడ బరమపదములో లయింపగలడు, ఈ మొదటిదియే సహజగతి. రెండవది క్రమార్హగతి యని వేదాంతశాస్త్రమునందుఁ జూపబడినది.

సంగ్రహముగా సప్తదర్శనశాస్త్రముల తత్త్వము ప్రకటింపబడినది. వీనిసమన్వయము జ్ఞానభూమి ననుసరించి చెప్పఁబోవు సముల్లాసమందుఁ జెప్పఁ బడును. పూర్వోక్తములగు

సప్తదర్శనములు సప్తజ్ఞాన భూములలో సక్రియముగు సంబంధము గలిగియున్నవి.

సనాతనధర్మముయొక్క విజ్ఞానము ననుసరించి జీవుని యధఃపతితదశయొక్క యేమ జ్ఞాన భూములు స్వీకరింపబడి యున్నట్లే సాధకుని క్రమోన్నతియు సప్తజ్ఞాన భూములలో విభజింపబడి యంగీకరింపబడి యున్నవి. ఈ చెప్పబడిన సప్తజ్ఞాన భూములయొక్కయు వీని సప్తదర్శనములయొక్కయు ననుభవించు విషయములో మహర్షు లిట్లు వచించుచున్నారు.

“జ్ఞానదా జ్ఞానభూమే హి య ప్రథమా భూమి కా మతా
సన్న్యాసదా ద్వితీయా శ్చాత్మతీయా యాగదా భవేత్
లీలోన్ముక్తి శ్చతుర్థో వై పంచమీ శత్రువా స్మృతా
షష్ఠ్యానందపదా జ్ఞేయా సప్తమీ చ పరాత్పరా
యత్కించి దాసీ జ్ఞాతవ్యం జ్ఞాతం సర్వం మయేతి ధీః
ప్రథమో భూమికాయా శ్చనుభవః పరికిరణః
త్యాజ్యం త్యక్తం మయేత్యేవం ద్వితీయో నుభవో మతః
ప్రాప్యశక్తి ర్మయా లభా నుభవో హి తృతీయకః॥
మాయా విలాసితం చైత ద్దృశ్యతే స్వా మేవ హి

న తత్ర మేభిలాషాన్తి చతుర్థోను భవో మతః
జగద్భ్రష్టే త్యనుభవః పంచమః పరికిరణః
బ్రహ్మ వేద జగత్క్షప్తా నుభవః కిల కథ్యతే॥
అద్వితీయం నిర్వికారిం సచ్చిదానంద రూపకం

బ్రహ్మహమస్మీతి మతి స్సప్తమో నుభవో మతిః
ఇమాం భూమిం ప్రపద్యతే బ్రహ్మ శామ్యజ్ఞా నూప్యతే

మొదటి జ్ఞానభూమి జ్ఞానద, రెండవది సన్న్యాసద,
 మూడవది యోగద, నాల్గవది లీలోన్ముక్తి, యైదవది సత్పద
 యాఱవది యానందపద, యేడవది పరాత్పరయు నై
 యున్నది. తెలిసికొనఁదగిన దానిని నేను దెలిసికొంటి నను
 విచారము గల్గుట, ప్రథమ జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును.
 త్యాగ మొనరింపఁదగిన దానిని నేను త్యాగ మొనరించితి నను
 విచారము ద్వితీయజ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. పొందఁదగిన
 శక్తిని నేను పొందితి నను విచారము తృతీయజ్ఞానభూమి యను
 భవ మగును. ఈ జగత్తంతయు మాయయొక్క విలాసరూ
 పమై కనుపడుచున్నందున నిందు నాకెట్టి కోరికయు లేదను
 విచారము చతుర్థజ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. జగత్తే బ్రహ్మ
 మైయున్న దనునది పంచమ జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును.
 బ్రహ్మమే జగత్తను విచారము షష్ఠజ్ఞానభూమి యనుభవ
 మగును. అద్వితీయంబును నిర్వికారంబును సచ్చిదానందరూప
 కము నగు బ్రహ్మము నే నగుచున్నానను విచారము సప్తమ
 జ్ఞానభూమి యనుభవ మగును. ఈ జ్ఞానభూమిని బొంది యే
 సాధకుఁడు బ్రహ్మసాయుజ్యమును బొందఁగలఁడు.

శ్రీ కృష్ణార్పణమస్తు.

ఓం తత్సత్.



దివ్యవాణీ సుకృతి ప్రాసాదము

1. వేద వేదాంగ చంద్రిక సుకృతి	140	పు॥	య॥	1-0-0
2. చర్మనదర్పణము	125	„	„	1-4-0
3. పురాణములు	160	„	„	2-0-0
4. శ్రాద్ధములెందుకు బెట్టవలె				0-8-0
5. నమస్తేమీమాంస				0-2-0
6. దయానందకాక చ్చాచిత్రా				0-2-0
7. షోడశ సంస్కార మహిమ				

అచ్చునో నున్నది,

♦♦) దివ్యవాణీ విజయసంచికలు (♦♦)

ప్రథమ విజయ సంచిక	1-8-0
ద్వితీయ „	0-6-0
తృతీయ „	0-8-0
చతుర్థ „	1-0-0
పంచమ „	1-0-0

దివ్యవాణీ పత్రికకు చందాచెల్లించి చందాదారులుగా నున్నవారికి విజయసంచికలు సగముధరకే చిక్కును. కొలది ప్రతులే కలవు. త్వరపడుడు.

దివ్యవాణీ కార్యాలయము

2839 ఇమాంబావిడి బజారు, శికిరిచాబాదు.